بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أبواب تأويل الايات﴾

(والاخبار الموهمة لخلاف ماسبق)

﴿باب ١﴾

(تأويل قوله تعالى : خلقت بيدي ، وجنب الله ، ووجه الله ،) (ويوم يكشف عن ساق ؛ وأمثالها)

١ ـ **فس** : محمد بن أحمد بن ثابت ، عن القاسم بن إسماعيل الهاشميّ ، عن محمد بن سيّار ، عن الحسين بن المختار ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو أنّ الله خلق الخلق كلّهم بيده لم يحتجّ في آدم أنّه خلقه بيده فيقول : « ما منعك أن تسجد لما خلقت بيديّ » أفترى الله يبعث الأشياء بيده ؟.

بيان : لعلّ المراد أنّه لو كان الله تعالى جسماً يزاول الأشياء ويعالجها بيده لم يكن ذلك مختصّاً بآدم عليه السلام ، بل هو تعالى منزّه عن ذلك ، وهو كناية عن كمال العناية بشأنه كما سيأتي .

٢ ـ **يد ، مع** : ابن عصام ، عن الكلينيّ ، عن العلّان ، عن اليقطينيّ قال : سألت أبا الحسن عليّ بن محمد العسكريّ عليهما السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة والسموات مطويّات بيمينه » فقال : ذلك تعيير الله تبارك وتعالى لمن شبّهه بخلقه ، ألا ترى أنّه قال : « وما قدروا الله حقّ قدره » ومعناه إذ قالوا : إنّ الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسماوات مطويّات بيمينه ، كما قال عزّ وجلّ : « وما قدروا الله حقّ قدره » إذ قالوا : ما أنزل الله على بشر من شيء ، ثمّ نزّه عزّ وجلّ نفسه عن القبضة واليمين فقال : « سبحانه وتعالى عمّا يشركون » .

بيان : هذا وجه حسن لم يتعرّض له المفسّرون ، و قوله تعالى : «وماقدروا الله حقّ قدره» متّصل بقوله «والأرض جميعاً» فيكون على تأويله عليه السلام القول مقدّراً أي ماعظّموا الله حقّ تعظيمه وقد قالوا : إنّ الأرض جميعاً ؛ و يؤيّده أنّ العامّة رووا أنّ يهوديّاً أتى النبيّ صلى الله عليه وآله وذكر نحواً من ذلك فضحك صلى الله عليه وآله .

٣ ـ **يد** : أحمد بن الهيثم العجليّ ، عن ابن زكريّا القطّان ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبيه ، عن أبي الحسن العبديّ ، عن سليمان بن مهران قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة» فقال : يعني ملكه لا يملكها معه أحد . والقبض من الله تعالى في موضع آخر : المنع ، والبسط منه : الإعطاء والتوسيع كما قال عزّ وجلّ : «والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون» يعني يعطي ويوسّع ويمنع و يضيّق . والقبض منه عزّ وجلّ في وجه آخر : الأخذ في وجه القبول منه كما قال : «ويأخذ الصدقات» أي يقبلها من أهلها ويثيب عليها . قلت : فقوله عزّ وجلّ : «والسموات مطويّات بيمينه» قال : اليمين : اليد ، واليد : القدرة والقوّة ، يقول عزّ وجلّ : والسموات مطويّات بقدرته وقوّته ، سبحانه وتعالى عمّا يشركون .

بيان : قال الشيخ الطبرسيّ رحمه الله : القبضة في اللّغة : ماقبضت عليه بجميع كفّك أخبر الله سبحانه عن كمال قدرته فذكر أنّ الأرض كلّها مع عظمها في مقدوره كالشيء الّذي يقبض عليه القابض بكفّه فيكون في قبضته ، وهذا تفهيم لنا على عادة التخاطب فيما بيننا لأنّا نقول : هذا في قبضة فلان وفي يد فلان إذا هان عليه التصرّف فيه وإن لم يقبض عليه ، وكذا قوله : «والسموات مطويّات بيمينه» أي يطويها بقدرته كما يطوي أحدنا الشيء المقدور له طيّه بيمينه ، و ذكر اليمين للمبالغة في الاقتدار والتحقيق للملك ، كما قال : «أو ماملكت أيمانكم» أي ما كانت تحت قدرتكم إذ ليس الملك يختصّ باليمين دون الشمال وسائر الجسد ، وقيل : معناه انّها محفوظات مصونات بقوّته واليمين : القوّة .[1]

(١) قال الرضي رضوان الله عليه في تلخيص البيان : وهاتان استعارتان ، ومعنى «قبضته» هنا أي تملك له خالص قد ارتفعت عنه أيدى المالكين من بريته والمتصرفين فيه من خليقته ، وقد ورث تعالى عباده ما ،

٤ ـ يد ، ن : الهمداني ، عن علي ، عن أبيه ، عن الهروي قال : قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام : يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الذي يرويه أهل الحديث : إن المؤمنين يزورون ربهم من منازلهم في الجنة ؟ فقال عليه السلام : يا أبا الصلت إن الله تبارك و تعالى فضل نبيه محمداً صلى الله عليه وآله على جميع خلقه من النبيين والملائكة ، و جعل طاعته طاعته ، و مبايعته مبايعته ، وزيارته في الدنيا والآخرة زيارته ، فقال عز وجل : «من يطع الرسول فقد أطاع الله » وقال : «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم» و قال النبي صلى الله عليه وآله : من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زار الله . ودرجة النبي صلى الله عليه وآله في الجنة أرفع الدرجات ، فمن زاره إلى درجته في الجنة من منزله فقد زار الله تبارك وتعالى .

قال : فقلت له : يا ابن رسول الله فما معنى الخبر الذي رووه أن ثواب لا إله إلا الله النظر إلى وجه الله ؟ فقال عليه السلام : يا أبا الصلت من وصف الله بوجه كالوجوه فقد كفر، ولكن وجه الله أنبياؤه ورسله وحججه صلوات الله عليهم ، هم الذين بهم يتوجه إلى الله عز وجل ، وإلى دينه ومعرفته ؛ وقال الله عز وجل : «كل من عليها فان ويبقى وجه ربك» وقال عز وجل «كل شيء هالك إلا وجهه» فالنظر إلى أنبياء الله ورسله وحججه عليهم السلام في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة ؛ وقد قال النبي صلى الله عليه وآله : من أبغض أهل بيتي وعترتي

---

* كان ملكهم في دار الدنيا من ذلك ، فلم يبق ملك إلا انتقل ، ولا مالك إلا بطل . وقيل أيضاً : معنى ذلك أن الارض في مقدوره كالذي يقبض عليه القابض ويستولي عليه كفه ، ويحوزه ملكه ، ولا يشاركه فيه غيره . ومعنى قوله : « والسموات مطويات بيمينه » أي مجموعات في ملكه ومضمونات بقدرته ، و اليمين ههنا بمعنى الملك ، يقول القائل : هذا ملك يميني ، وليس يريد اليمين التي هي الجارحة ، وقد يعبرون عن القوة أيضاً باليمين ، فيجوز على هذا التأويل أن يكون معنى قوله : «مطويات بيمينه» أي يجمع أقطارها ويطوي انتشارها بقوته ، كما قال سبحانه : « يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب» وقيل : لليمين ههنا وجه آخر ، وهو أن يكون بمعنى القسم ، لانه تعالى لما قال في سورة الانبياء : « يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين » كان التزامه تعالى فعل ما أوجبه على نفسه بهذا الوعد ، كأنه قسم أقسم به ليفعلن ذلك ، فأخبر سبحانه في هذا الموضع من السورة الاخرى «إن السماوات مطويات بيمينه» أي بذلك الوعد الذي ألزمه نفسه تعالى وجرى مجرى القسم الذي لابد أن يقع الوفاء به ، والخروج منه . والاعتماد على القولين المتقدمين أولى .

لم يرني ولم أره يوم القيامة ، وقال صلى الله عليه وآله : إنّ فيكم من لا يراني بعد أن يفارقني، يا أبا الصلت إنّ الله تبارك وتعالى لا يوصف بمكان ولا يدرك بالأبصار والأوهام .

قال : فقلت له : يا ابن رسول الله فأخبرني عن الجنّة والنار أهما اليوم مخلوقتان ؟ فقال : نعم ، وإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قد دخل الجنّة و رأى النار لمّا عرج به إلى السماء . قال : فقلت له : إنّ قوماً يقولون إنّهما اليوم مقدّرتان غير مخلوقتين . فقال عليه السلام : ما اُولئك منّا ولا نحن منهم ، من أنكر خلق الجنّة والنار فقد كذّب النبيّ صلى الله عليه وآله وكذّبنا ، وليس من ولايتنا على شيء ، ويخلّد في نار جهنّم ، قال الله عزّ وجلّ : «هذه جهنّم الّتي يكذّب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن» وقال النبيّ صلى الله عليه وآله : لمّا عرج بي إلى السماء أخذ بيدي جبرئيل فأدخلني الجنّة فناولني من رطبها فأكلته فتحوّل ذلك نطفة في صلبي ، فلمّا هبطت إلى الأرض واقعت خديجة فحملت بفاطمة ، ففاطمة حوراء إنسيّة فكلّما اشتقت إلى رائحة الجنّة شممت رائحة ابنتي فاطمة .[(١)]

٥ ـ يد ، مع : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن ، عن بكر ، عن أبي عبدالله البرقيّ ، عن عبدالله بن يحيى ، عن أبي أيّوب الخزّاز ، عن محمّد ابن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام فقلت : قوله عزّ وجلّ : «يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيديّ» فقال : اليد في كلام العرب : القوّة والنعمة ، قال الله : «واذكر عبدنا داود ذا الأيد» وقال : «والسماء بنيناها بأيد» أي بقوّة ، وقال : «وأيّدهم بروح منه» أي قوّاهم ، ويقال : لفلان عندي أيادي كثيرة أي فواضل وإحسان ، وله عندي يدٌ بيضاء أي نعمة .

بيان : يظهر منه أنّ التأييد مشتقّ من اليد بمعنى القوّة كما يظهر من كلام الجوهريّ أيضاً .

٦ ـ **يد** ، **مع** : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن محمّد بن عيسى ، عن المشرقيّ ، عن عبدالله بن قيس ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سمعته يقول : بل يداه مبسوطتان . فقلت له : يدان هكذا ؟ ـ وأشرت بيديّ إلى يديه ـ فقال : لا لو كان هكذا لكان مخلوقاً .

---

(١) أخرج الحديث مقطّعاً عن التوحيد والعيون والامالي والاحتجاج في باب نفي الرؤية تحت رقم ٦ .

بيان : غلّ اليد وبسطها كناية عن البخل والجود ، وثني اليد مبالغة في الردّ ونفي البخل عنه ، وإثبات لغاية الجود ، فإنّ غاية مايبذله السخيّ من ماله أن يعطيه بيديه ، أوللإشارة إلى منح الدنيا والآخرة ، أومايعطى للاستدراج وما يعطى للإكرام أوللإشارة إلى لطفه وقهره .

٧ ـ **فس** : «كلّ من عليها فان ويبقى وجه ربّك» قال : دين ربّك . وقال عليّ بن الحسين عليهما السلام : نحن الوجه الّذي يؤتى الله منه .

٨ ـ **يد** ، **مع** : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيع ، عن منصور بن يونس ، عن جليس لأبي حمزة ، عن أبي حمزة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام قول الله عزّ وجلّ : «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال : فيهلك كلّ شيء ويبقى الوجه إنّ الله عزّ وجلّ أعظم من أن يوصف بالوجه ، ولكن معناه : كلّ شيء هالك إلّا دينه ، والوجه الّذي يؤتى منه .

ير : ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور مثله .

ير : أحمد بن محمّد ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمّد بن إسماعيل ، عن منصور ، عن أبي حمزة مثله .

٩ ـ **ير** : أحمد ، عن الحسين ، عن بعض أصحابنا ، عن ابن عميرة ، عن ابن المغيرة قال : كنّا عند أبي عبدالله عليه السلام فسأله رجل عن قول الله : «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال : مايقولون فيه ؟ قلت : يقولون : يهلك كلّ شيء إلّا وجهه ؛ فقال : يهلك كلّ شيء إلاوجهه الّذي يؤتى منه ، ونحن وجه الله الّذي يؤتى منه .

١٠ ـ **يد** ، **مع** : ابن المتوكّل ، عن السعدآباديّ ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ربيع الورّاق ، عن صالح بن سهل ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال : نحن .

١١ ـ **يد** : ماجيلويه ، عن محمّد العطّار ، عن سهل ، عن البزنطيّ ، عن صفوان الجمّال ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال : من أتى الله بما أمر به من طاعة محمّد والأئمّة من بعده صلوات الله عليهم فهو الوجه الّذي لايهلك ، ثمّ قرأ «من يطع الرسول فقد أطاع الله» .

١٢ ـ وبهذا الإسناد قال : قال أبوعبدالله عليه السلام : نحن وجه الله الّذي لايهلك .

١٣ ـ يد : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي سعيد المكاري ، [1] عن أبي بصير ، عن الحارث بن المغيرة النصري [2] قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «كلّ شيء هالك إلّا وجهه» قال : كلّ شيء هالك إلّا من أخذ طريق الحقّ .

بيان : ذكر المفسّرون فيه وجهين : أحدهما أنّ المراد به إلّا ذاته كما يقال : وجه هذا الأمر أي حقيقته . وثانيهما أنّ المعنى ما اُريد به وجه الله من العمل . واختلف على الأوّل في الهلاك هل هو الانعدام حقيقة ، أو أنّه لإمكانه في معرض الفناء والعدم ، وعلى ماورد في تلك الأخبار يكون المراد بالوجه الجهة كما هو في أصل اللّغة ، فيمكن أن يراد به دين الله إذ به يتوسّل إلى الله و يتوجّه إلى رضوانه ، أو أئمّة الدين فإنّهم جهة الله ، وبهم يتوجّه إلى الله و رضوانه ومن أراد طاعة الله تعالى يتوجّه إليهم . [3]

(١) قد وقع الخلاف في اسمه فسماه النجاشي والعلامة هاشم بن حيان ، والشيخ هشام بن حيان ، والرجل كوفي مولى بني عقيل ، روى عن أبي عبدالله عليه السلام ، وكان هو وابنه الحسين وجهين في الواقفة ، نص على ذلك النجاشي في ترجمة ابنه .

(٢) النصري ـ بالنون المفتوحة و الصاد المهملة ـ من بني نصر بن معاوية ، يكنى أباعلي ، بصري ثقة ثقة ، روى عن الباقر والصادق وموسى بن جعفر عليهم السلام و زيد بن علي . وروى الكشي وغيره روايات تدل على مدحه ووثاقته .

(٣) قال السيد الرضي ذيل قوله تعالى «كل شيء هالك إلاوجهه» : وهذه استعارة والوجه ههنا عبارة عن ذات الشيء ونفسه ، وعلى هذا قوله تعالى في السورة التي فيها الرحمن سبحانه : «ويبقى وجه ربك ذوالجلال والاكرام» أي ويبقى ذات ربك ، ومن الدليل على ذلك الرفع في قوله : «ذوالجلال والاكرام» لانه صفة للوجه الذي هو الذات ، ولو كان الوجه ههنا بمعنى العضو المخصوص على ماظنه الجهال لكان «ويبقى وجه ربك ذي الجلال والاكرام» فيكون «ذي» صفة للجملة لاصفة للوجه الذي هو التخاطيط المخصوص ، كما يقول القائل : رأيت وجه الامير ذي الطول والانعام ، ولايقول : «ذا» لان الطول والانعام من صفات جملته ، لامن صفات وجهه ، ويوضح ذلك قوله في هذه السورة : «تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام» لماكان الاسم غير المسمى وصف سبحانه المضاف إليه ، ولما كان الوجه في الاية المتقدمة هو النفس والذات قال تعالى : «ذوالجلال» ولم يقل : «ذي الجلال والاكرام» ويقولون : عين الشيء ونفس الشيء على هذا النحو . وقد قيل في ذلك وجه آخر وهو أن يراد بالوجه ههنا ماقصدالله به من العمل الصالح والمتجر الرابح على طريق القربة وطلب الزلفة وعلى ذلك قول الشاعر : «استغفرالله ذنبالست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل» أي اليه تعالى قصد العمل الذي يستنزل به فضله و درجات عفوه ، فأعلمنا سبحانه أن كل شيء هالك الاوجه دينه الذي يوصل إليه منه ، ويسترلف عنده به ويجعل وسيلة إلى رضوانه وسبباً لغفرانه .

١٤ - يد : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن عليّ بن سيف ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه سيف بن عميرة النخعيّ ، عن خثيمة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « كلّ شيء هالك إلّا وجهه » قال : دينه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام دين الله ووجهه وعينه في عباده ، ولسانه الّذي ينطق به ، ويده على خلقه ، ونحن وجه الله الّذي يؤتى منه لن نزال في عباده ما دامت لله فيهم رويّة . قلت : وما الرويّة ؟ قال : الحاجة ، فإذا لم يكن لله فيهم حاجة رفعنا إليه فصنع ما أحبّ .

بيان : قال الجوهريّ : لنا قبلك رويّة أي حاجة . انتهى . وحاجة الله مجاز عن علم الخير والصلاح فيهم .

١٥ - يد : أبي ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن فضّال ، عن أبي جميلة ، عن محمّد ابن عليّ الحلبيّ ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ : « يوم يكشف عن ساق » قال : تبارك الجبّار - ثمّ أشار إلى ساقه فكشف عنها الإزار - قال : « ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون » قال : أفحم القوم و دخلتهم الهيبة و شخصت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر شاخصة أبصارهم ترهقهم الذلّة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون .

قال الصدوق رحمه الله : قوله عليه السلام : تبارك الجبّار - وأشار إلى ساقه فكشف عنها الإزار - يعني به تبارك الجبّار أن يوصف بالساق الّذي هذه صفته .

بيان : أفحمته : أسكتته في خصومة أو غيرها .

١٦ - يد : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن عيسى ، عن البزنطيّ ، عن الحسين ابن موسى ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عزّ وجلّ : « يوم يكشف عن ساق » قال : - كشف إزاره عن ساقه ويده الأخرى على رأسه - فقال : سبحان ربّي الأعلى .

قال الصدوق : معنى قوله : سبحان ربّي الأعلى تنزيه لله عزّ وجلّ عن أن يكون له ساق .

١٧ - يد ، ن : المكتب والدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن سعيد ، [1] عن أبي الحسن عليه السلام في قوله عزّ

(١) وفي نسخة : عن الحسين بن سعيد .

وجلّ : «يوم يكشف عن ساق» قال : حجاب من نور يكشف فيقع المؤمنون سجّداً ، أو تدمج أصلاب المنافقين فلايستطيعون السجود .

ج : عن الرضا عليه‌السلام مثله .

بيان : دمج دموجاً : دخل في الشيء واستحكم فيه ، والدامج : المجتمع . قوله : يكشف أي عن شيء من أنوار عظمته و آثار قدرته . واعلم أنّ المفسّرين ذكروا في تأويل هذه الآية وجوهاً :

الأوّل : أنّ المراد : يوم يشتدّ الأمر ويصعب الخطب ، وكشف الساق مثل في ذلك ، وأصله تشمير المخدّرات عن سوقهنّ في الهرب ؛ قال حاتم :

إن عضّت به الحرب عضّها ✫ وإن شمّرت عن ساقها الحرب شمّرا

الثاني : أنّ المعنى يوم يكشف عن أصل الأمر وحقيقته بحيث يصير عياناً ؛ مستعار من ساق الشجر وساق الإنسان ، وتنكيره للتهويل أو للتعظيم .

الثالث : أنّ المعنى أنّه يكشف عن ساق جهنّم ، أوساق العرش ، أوساق ملك مهيب عظيم .

قال الطبرسيّ رحمه الله : ويدعون إلى السجود أي يقال لهم على وجه التوبيخ : اسجدوا فلايستطيعون . وقيل : معناه أنّ شدّة الأمر وصعوبة حال ذلك اليوم تدعوهم إلى السجود وإن كانوا لاينتفعون به ليس أنّهم يؤمرون به ، وهذا كما يفزع الإنسان إلى السجود إذا أصابه هول من أهوال الدنيا . خاشعة أبصارهم أي ذليلة أبصارهم لايرفعون نظرهم عن الأرض ذلّة ومهانة . ترهقهم ذلّة أي تغشاهم ذلّة الندامة و الحسرة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون أي أصحّاء يمكنهم السجود فلايسجدون يعني أنّهم كانوا يؤمرون بالصلاة في الدنيا فلم يفعلوا . و روي عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما‌السلام أنّهما قالا في هذه الآية : أفحم القوم و دخلتهم الهيبة وشخصت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر لما رهقهم من الندامة والخزي والمذلّة ؛ وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون أي يستطيعون الأخذ بما اُمروا به والترك لما نهوا عنه ولذلك ابتلوا .

١٨ ـ يد : ابن الوليد ، عن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن

سنان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة : أنا الهادي ، وأنا المهتدي ، وأنا أبو اليتامى والمساكين و زوج الأرامل ، وأنا ملجأ كلّ ضعيف ، ومأمن كلّ خائف ، وأنا قائد المؤمنين إلى الجنّة ، وأنا حبل الله المتين ، وأنا عروة الله الوثقى وكلمة التقوى ، وأنا عين الله ولسانه الصادق ويده ، وأنا جنب الله الّذي يقول : «أن تقول نفس ياحسرتى على ما فرّطت في جنب الله» وأنا يد الله المبسوطة على عباده بالرحمة والمغفرة ، وأنا باب حطّة ، من عرفني وعرف حقّي فقد عرف ربّه لأنّي وصيّ نبيّه في أرضه ، وحجّته على خلقه ، لاينكر هذا إلّا رادّ على الله و رسوله .

قال الصدوق : الجنب : الطاعة في لغة العرب ، يقال : هذا صغير في جنب الله أي في طاعة الله عزّ وجلّ ، فمعنى قول أمير المؤمنين عليه السلام : أنا جنب الله أي أنا الّذي ولايتي طاعة الله ، قال الله عزّ وجلّ : «أن تقول نفس ياحسرتى على ما فرّطت في جنب الله» أي في طاعة الله عزّ وجلّ .

بيان : روي عن الباقر عليه السلام أنّه قال : معنى جنب الله أنّه ليس شيء أقرب إلى الله من رسوله ، ولا أقرب إلى رسوله من وصيّه ، فهو في القرب كالجنب ، وقد بيّن الله تعالى ذلك في كتابه بقوله : «أن تقول نفس ياحسرتى على ما فرّطت في جنب الله» يعني في ولاية أوليائه . وقال الطبرسيّ رحمه الله : الجنب : القرب أي ياحسرتى على ما فرّطت في قرب الله وجواره ، وفلان في جنب فلان أي في قربه وجواره ، ومنه قوله تعالى : «والصاحب بالجنب» وهو الرفيق في السفر ، وهو الّذي يصحب الإنسان بأن يحصل بجنبه لكونه رفيقه قريباً منه ملاصقاً له . انتهى .[1] والعين أيضاً من المجازات الشائعة أي لمّا كان شاهداً على عباده مطّلعاً

---

(١) قال السيد الرضى رضى الله عنه : وهذه استعارة وقد اختلف فى المراد بالجنب ههنا ، فقال قوم : معناه فى ذات الله ؛ وقال قوم : معناه فى طاعة الله وفى أمر الله ، إلا أنه ذكر الجنب على مجرى العادة فى قولهم : هذا الامر صغير فى جنب ذلك الامر أى فى جهته ، لانه اذا عبر عنه بهذه العبارة دل على اختصاصه به من وجه قريب من معنى صفته ؛ وقال بعضهم : معنى «فى جنب الله» أى فى سبيل الله أو فى الجانب الاقرب الى مرضاته بالاوصل الى طاعاته ، ولما كان الامر كله يتشعب الى طريقين : احديهما هدى و رشاد ، والاخرى غى وضلال ، وكل واحد منهما مجانب لصاحبه ، أى هو فى جانب والاخر فى جانب ، وكان الجنب والجانب بمعنى واحد حسنت العبارة ههنا عن سبيل الله بجنب الله على النحو الذى ذكرناه .

عليهم فكأنّه عينه ؛ وكذا اللّسان فإنّه لمّا كان يخاطب الناس من قبل الله ويعبّر عنه في بريّته فكأنّه لسانه .

١٩ ـ شي : عن أبي معمّر السعديّ [١] قال : قال عليّ بن أبي طالب عليه السلام في قوله : «ولاينظر إليهم» : يعني لاينظر إليهم بخير لمن لايرحمهم ، وقد يقول العرب للرجل السيّد أوللملك : لاتنظر إلينا يعني أنّك لاتصيبنا بخير وذلك النظر من الله إلى خلقه .

٢٠ ـ يد ، ن : ابن عصام ، عن الكلينيّ ، عن أحمد بن إدريس ، عن ابن عيسى ، عن عليّ بن سيف ، عن محمّد بن عبيدة قال : سألت الرضا عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ لإبليس : «ما منعك أن تسجد لما خلقت بيديّ» قال : يعني بقدرتي وقوّتي .

قال الصدوق رحمه الله : سمعت بعض مشايخ الشيعة بنيسابور يذكر في هذه الآية أنّ الأئمّة عليهم السلام كانوا يقفون على قوله : «ما منعك أن تسجد لما خلقت» ثمّ يبتدؤون بقوله : «بيديّ استكبرت أم كنت من العالين» قال : وهذا مثل قول القائل : بسيفي تقاتلني و برمحي تطاعنني ، كأنّه يقول : بنعمتي عليك و إحساني إليك قوّيت على الاستكبار و العصيان .

بيان : ماورد في الخبر أظهر ماقيل في تفسير هذه الآية ، ويمكن أن يقال في توجيه التشبيه : إنّها لبيان أنّ في خلقه كمال القدرة ، أوأنّ له روحاً وبدناً أحدهما من عالم الخلق والآخر من عالم الأمر ، أولأنّه مصدر لأفعال ملكيّة ، ومنشأ لأفعال بهيميّة ، والثانية كأنّها أثر الشمال ، وكلتايديه يمين ، وأمّا حمل اليد على القدرة فهو شائع في كلام العرب ، تقول : مالي لهذا الأمر من يد أي قوّة وطاقة ، وقال تعالى : «أويعفو الّذي بيده عقدة النكاح» .

وقد ذكر في الآية وجوه اُخر : أحدها أنّ اليد عبارة عن النعمة ، يقال : أيادي فلان في حقّ فلان ظاهرة ، والمراد باليدين النعم الظاهرة والباطنة أو نعم الدين والدنيا .

(١) يحتمل قوياً أن يكون هو عبدالله بن سنجر الازدى الذى عده الشيخ من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، وحكى عن ابن حجر أنه قال : عبدالله بن سنجر ـ بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الموحدة ـ الازدى ، أبو معمر الكوفي ثقة من الثانية

وثانيها : أنّ المراد : خلقته بنفسي من غير توسّط كأب وأمّ وثالثها : أنّه كناية عن غاية الاهتمام بخلقه ، فإنّ السلطان العظيم لا يعمل شيئاً بيديه إلّا إذا كانت غاية عنايته مصروفة إلى ذلك العمل .

أقول : سيأتي كثير من الأخبار المناسبة لهذا الباب في أبواب كتاب الإمامة وباب اسؤلة الزنديق المدّعي للتناقض في القرآن .

﴿باب ٢﴾

(تأويل قوله تعالى : ونفخت فيه من روحي ، وروح منه ،)

(وقوله صلى الله عليه وآله : خلق الله آدم على صورته)

١ ـ **يد ، ن** : الهمدانيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن عليّ بن معبد ، عن الحسين بن خالد قال : قلت للرضا عليه السلام : يا ابن رسول الله إنّ الناس يروون أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إنّ الله خلق آدم على صورته ؟ فقال : قاتلهم الله لقد حذفوا أوّل الحديث ، إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله مرّ برجلين يتسابّان ، فسمع أحدهما يقول لصاحبه : قبّح الله وجهك ووجه من يشبهك . فقال صلى الله عليه وآله : ياعبدالله لا تقل هذا لأخيك فإنّ الله عزّ وجلّ خلق آدم على صورته .

ج : مرسلاً عن الحسين مثله .

٢ ـ **مع** : أبي ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اُذينة ، عن محمّد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «ونفخت فيه من روحي» قال : روح اختاره الله واصطفاه وخلقه وأضافه إلى نفسه ، وفضّله على جميع الأرواح فأمر فنفخ منه في آدم عليه السلام .

يد : حمزة العلويّ ، عن عليّ ، عن أبيه مثله .

٣ ـ **يد ، مع** : غير واحد من أصحابنا ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين ابن الحسن ، عن بكر ، عن القاسم بن عروة ، عن عبدالحميد الطائيّ ، عن محمّد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «ونفخت فيه من روحي» كيف هذا النفخ ؟

فقال : إنّ الروح متحرّك كالريح ، و إنّما سمّي روحاً لأنّه اشتقّ اسمه من الريح ، و إنّما أخرجه على لفظة الروح لأنّ الروح مجانس للريح ، و إنّما أضافه إلى نفسه لأنّه اصطفاه على سائر الأرواح كما اصطفى بيتاً من البيوت فقال : بيتي و قال لرسول من الرسل : خليلي وأشباه ذلك ، وكلّ ذلك مخلوق مصنوع محدث مربوب مدبّر .

ج : مرسلاً عن محمّد ، عنه عليه السلام .

٤ ـ ج : حمران بن أعين قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «وروح منه» قال : هي مخلوقة خلقها الله بحكمته في آدم وفي عيسى عليهما السلام .

٥ ـ مع : غير واحد ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن عليّ بن العبّاس ، عن عبيس ابن هشام ، عن عبدالكريم بن عمرو ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ : «فإذا سوّيته ونفخت فيه من روحي» قال : من قدرتي .

يد : بالإسناد عن العبّاس ، عن ابن أسباط ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله .

٦ ـ يد : القطّان ، عن السكّريّ ، عن الحكم بن أسلم ، عن ابن عيينة ، عن الجريريّ ، عن أبي الورد بن ثمامة ،[1] عن عليّ عليه السلام قال : سمع النبيّ صلّى الله عليه وآله رجلاً يقول لرجل : قبّح الله وجهك ووجه من يشبهك ، فقال عليه السلام : مه لا تقل هذا فإنّ الله خلق آدم على صورته .

قال الصدوق رحمه الله : تركت المشبّهة من هذا الحديث أوّله ، و قالوا : إنّ الله خلق آدم على صورته ، فضلّوا في معناه وأضلّوا .

٨ ـ يد : السنانيّ والمكتّب والدقّاق جميعاً ، عن الأسديّ : عن البرمكيّ ، عن عليّ ابن العبّاس عن عبيس بن هشام ، عن عبدالكريم ابن عمرو ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ : «فإذا سوّيته ونفخت فيه من روحي» قال : إنّ الله عزّ وجلّ خلق خلقاً وخلق روحاً ، ثمّ أمر ملكاً فنفخ فيه وليست بالّتي نقصت من قدرة الله شيئاً هي من قدرته .

شي : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله .

(١) هو أبو الورد بن ثمامة بن حزن القشيري البصري ، قال ابن حجر في تقريب التهذيب ص٦١٧ : مقبول من السادسة .

٩ ـ يد : ابن المتوكّل ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اُذينة ، عن أبي جعفر الأصمّ قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الروح الّتي في آدم والّتي في عيسى ما هما ؟ قال روحان مخلوقان اختارهما واصطفاهما روح آدم وروح عيسى صلوات الله عليهما .

١٠ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضّال ، عن الحلبي وزرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ الله تبارك وتعالى أحد صمد ليس له جوف ، وإنّما الروح خلق من خلقه ، نصر وتأييد وقوّة يجعله الله في قلوب الرسل والمؤمنين .

١١ ـ شي : عن زرارة وحمران ، عن أبي جعفر ، وأبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى : يسألونك عن الروح قالا : إنّ الله تبارك وتعالى ؛ وذكر مثله .

١٢ ـ شي : عن محمّد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن قول الله : «ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين» قال : روح خلقها الله فنفخ في آدم منها .

١٣ ـ شي : عن محمّد بن اُورمة ، عن أبي جعفر الأحول ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الروح الّتي في آدم ، قوله : «فإذا سوّيته ونفخت فيه من روحي» قال : هذه روح مخلوقة لله ، والروح الّتي في عيسى بن مريم مخلوقة لله .

١٤ ـ شي : في رواية سماعة عنه عليه السلام خلق آدم فنفخ فيه ، و سألته عن الروح قال : هي من قدرته من الملكوت .

١٥ ـ يد : ابن البرقي ، عن أبيه ، عن جدّه أحمد ، عن أبيه ، عن عبدالله بن بحر [(١)] عن أبي أيّوب ، عن محمّد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عمّا يروون أنّ الله عزّ وجلّ خلق آدم على صورته ، فقال : هي صورة محدثة مخلوقة اصطفاها الله واختارها على سائر الصور المختلفة فأضافها إلى نفسه كما أضاف الكعبة إلى نفسه ، والروح إلى نفسه فقال : بيتي وقال : نفخت فيه من روحي .

ج : عن محمّد مثله .

---

(١) كوفي صيرفي ، أورده العلامة في القسم الثاني من الخلاصة قال : عبدالله بن بحر كوفي روى عن أبي بصير والرجال ضعيف مرتفع القول . قلت : والحديث لا يخلو عن غرابة ، وقد تقدمت روايات اخرى بطرق متعددة في معنى الحديث تحت رقم ١ و ٧ تعرب عن تدليس وقع في نقل الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله فارجعها .

بيان : هذا الخبر لاينافي ماسبق ، لأنّه تأويل على تقدير عدم ذكر أوّله ، كما يرويه من حذف منه ما حذف .

تذنيب : قال السيّد المرتضى قدّس الله روحه في كتاب تنزيه الأنبياء : فإن قيل: مامعنى الخبر المرويّ عن النبيّ صلى الله عليه وآله أنّه قال : إنّ الله خلق آدم على صورته ؟ أوليس ظاهر هذا الخبر يقتضي التشبيه و أنّ له تعالى عن ذلك صورة ؟ قلنا : قدقيل في تأويل هذا الخبر إنّ الهاء في «صورته» إذاصحّ هذا الخبر راجعة إلى آدم عليه السلام ، دون الله تعالى فكان المعنى أنّه تعالى خلقه على الصورة الّتي قبض عليها فإنّ حاله لم يتغيّر في الصورة بزيادة ولانقصان كمايتغيّر أحوال البشر . وذكر وجه ثان وهو على أن تكون الهاء راجعة إلى الله تعالى ، ويكون المعنى أنّه خلقه على الصورة الّتي اختارها واجتباها لأنّ الشيء قديضاف على هذا الوجه إلى مختاره ومصطفاه . وذكر أيضاً وجه ثالث وهو أنّ هذا الكلام خرج على سبب معروف لأنّ الزهريّ روى عن الحسن أنّه كان يقول : مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله برجل من الأنصار وهو يضرب وجه غلام له ويقول : قبّح الله وجهك ووجه من تشبهه ، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : بئس ماقلت ، فإنّ الله خلق آدم على صورته ، يعني صورة المضروب . ويمكن في الخبر وجه رابع وهو أن يكون المراد أنّ الله تعالى خلق آدم وخلق صورته لينتفي بذلك الشكّ في أنّ تأليفه من فعل غيره لأنّ التأليف من جنس مقدور البشر، و الجواهر وماشاكلها من الأجناس المخصوصة من الأعراض هي الّتي يتفرّد القديم تعالى بالقدرة عليها ، فيمكن قبل النظر أن يكون الجواهر من فعله و تأليفها من فعل غيره فكأنّه عليه السلام أخبر بهذه الفائدة الجليلة وهو أنّ جوهر آدم وتأليفه من فعل الله تعالى . ويمكن وجه خامس وهو أن يكون المعنى أنّ الله أنشأه على هذه الصورة الّتي شوهد عليها على سبيل الابتداء ، وإنّه لم ينتقل إليها و يتدرّج كما جرت العادة في البشر . وكلّ هذه الوجوه جائز في معنى الخبر والله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله أعلم بالمراد . انتهى كلامه رفع الله مقامه .

أقول : وفيه وجه سادس ذكره جماعة من شرّاح الحديث ، وهو أنّ المراد بالصورة

الصفة من كونه سميعاً بصيراً متكلّماً، و جعله قابلاً للاتّصاف بصفاته الكماليّة و الجلاليّة على وجه لايفضي إلى التشبيه، والأولى الاقتصار على ما ورد في النصوص عن الصادقين عليهم السلام، و قدروت العامّة الوجه الأوّل المروي عن أمير المؤمنين و عن الرضا صلوات الله عليهما بطرق متعدّدة في كتبهم.

﴿باب ٣﴾

﴿تاويل آية النور﴾

١ ـ **يد، مع**: أبي، عن سعد، عن ابن يزيد، عن العبّاس بن هلال قال: سألت الرضا عليه السلام عن قول الله عزّوجلّ: «الله نور السموات والأرض» فقال: هادٍ لأهل السماء وهادٍ لأهل الأرض.

٢ ـ وفي رواية البرقيّ: هدى من في السماوات وهدى من في الأرض.

٣ ـ ج: عن العبّاس بن هلال: قال سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله عزّوجلّ «الله نور السموات و الأرض» فقال عليه السلام: هادي من في السماوات و هادي من في الأرض.[1]

٤ ـ **يد، مع**: إبراهيم بن هارون الهيستيّ،[2] عن محمّد بن أحمد بن أبي الثلج، عن الحسين بن أيّوب، عن محمّد بن غالب، عن عليّ بن الحسين، عن الحسن بن أيّوب، عن الحسين بن سليمان، عن محمّد بن مروان الذهليّ، عن الفضيل بن يسار[3] قال: قلت لأبي عبدالله الصادق عليه السلام: «الله نور السموات والأرض» قال: كذلك الله عزّو جلّ. قال: قلت: «مثل نوره» قال لي: محمّد صلّى الله عليه وآله، قلت: «كمشكوة» قال: صدر محمّد صلّى الله عليه وآله، قلت: «فيها مصباح» قال: فيه نور العلم يعني النبوّة، قلت: «المصباح في زجاجة» قال: علم رسول الله صلّى الله عليه وآله صدر إلى قلب عليّ عليه السلام،[4] قلت: «كأنّها» قال: لأيّ شيء تقرأ كأنّها؟ قلت:

---

(١) الظاهر اتحاده مع ماقبله.

(٢) لعل الصواب: الهيتى، قال الفيروزآبادى هيت بالكسر: بلدة بالعراق.

(٣) فى السند رجال لم نجد بيان أحوالهم فى التراجم مدحا أوذما.

(٤) فى نسخة: صار الى قلب علي عليه السلام.

وكيف جعلت فداك؟ قال: كأنّه كوكب درّيّ، قلت: «يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقيّة ولا غربيّة» قال: ذاك أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام لا يهوديّ ولا نصرانيّ قلت: «يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار» قال: يكاد العلم يخرج من فم العالم من آل محمّد من قبل أن ينطق به، قلت: «نور على نور» قال: الإمام على أثر الإمام.

قال الصدوق رحمه الله: إنّ المشبّهة تفسّر هذه الآية على أنّه ضياء السماوات و الأرض، ولو كان كذلك لما جاز أن توجد الأرض مظلمة في وقت من الأوقات، لا بالليل ولا بالنهار، لأنّ الله هو نورها وضياؤها على تأويلهم، وهو موجود غير معدوم، فوجود الأرض مظلمة بالليل و وجودنا داخلها أيضاً مظلماً بالنهار يدلّ على أنّ تأويل قوله: «الله نور السموات والأرض» هو ما قاله الرضا عليه السلام دون تأويل المشبّهة، و أنّه عزّ و جلّ هادي أهل السماوات والأرض، والمبيّن لأهل السماوات والأرض أمور دينهم[1] ومصالحهم، فلمّا كان بالله وبهداه يهتدي أهل السماوات والأرض إلى صلاحهم وأمور دينهم كما يهتدون بالنور الّذي خلقه الله لهم في السماوات والأرض إلى إصلاح دنياهم قال: إنّه نور السماوات والأرض على هذا المعنى، وأجرى على نفسه هذا الاسم توسّعاً ومجازاً لأنّ العقول دالّة على أنّ الله عزّ وجلّ لا يجوز أن يكون نوراً ولا ضياءاً، ولا من جنس الأنوار والضياء لأنّه خالق الأنوار وخالق جميع أجناس الأشياء، وقد دلّ على ذلك أيضاً قوله: مثل نوره وإنّما أراد به صفة نوره، وهذا النور هو غيره لأنّه شبّهه بالمصباح وضوئه الّذي ذكره، ووصفه في هذه الآية ولا يجوز أن يشبّه نفسه بالمصباح لأنّ الله لا شبه له ولا نظير فصحّ أنّ نوره الّذي شبّهه بالمصباح إنّما هو دلالته أهل السماوات والأرض على مصالح دينهم وعلى توحيد ربّهم وحكمته وعدله ثمّ بيّن وضوح دلالته هذه و سمّاها نوراً من حيث يهتدي بها عباده إلى دينهم وصلاحهم فقال: مثله مثل كوّة وهي المشكاة فيها المصباح و المصباح هو السراج في زجاجة صافية شبيهة بالكوكب الّذي هو الكوكب المشبّه بالدرّ في لونه وهذا المصباح الّذي في هذه الزجاجة الصافية يتوقّد[2]

(١) في نسخة: امورهم. وكذا فيما يأتي بعد ذلك.

(٢) في نسخة: توقد.

من زيت زيتونة مباركة ، وأراد به زيتون الشام لأنّه يقال : إنّه بورك فيه لأهله ، و عنى عزّوجلّ بقوله : «لاشرقيّة ولاغربيّة » أنّ هذه الزيتونه ليست بشرقيّة فلاتسقط الشمس عليها في وقت الغروب ، ولاغربيّة ولاتسقط الشمس عليها في وقت الطلوع بل هي في أعلى شجرها ، والشمس تسقط عليها في طول نهارها ، فهوأجود لها وأضوء لزيتها ، ثمّ أكّد وصفه لصفاء زيتهافقال : « يكادزيتهايضيىء ولولم تمسسه نار » لما فيهامن الصفاء فبيّن أنّ دلالات الله الّتي بهادلّ عباده في السماوات والأرض على مصالحهم وعلى اُمور دينهم في الوضوح والبيان بمنزلة هذا المصباح الّذي في هذه الزجاجة الصافية ، ويتوقّد بها الزيت الصافيّ الّذي وصفه ، فيجتمع فيه ضوء النار مع ضوء الزجاجة وضوء الزيت هو معنى قوله : «نورعلى نور» وعنى بقوله عزّوجلّ : «يهدي الله لنوره من يشاء» يعني من عباده وهم المكلّفون ليعرفوا بذلك ويهتدوا به ويستدلّوا به على توحيد ربّهم و سائر اُمور دينهم ، وقد دلّ الله عزّ و جلّ بهذه الآية وبما ذكره من وضوح دلالاته و آياته الّتي دلّ بها عباده على دينهم أنّ أحداً منهم لم يؤت فيما صار إليه من الجهل ومن تضييع الدين لشبهة ولبس دخلا عليه في ذلك من قبل الله عزّوجلّ إذكان الله عزّوجلّ قد بيّن لهم دلالاته و آياته على سبيل ما وصف ، وأنّهم إنّما اُوتوا في ذلك من قبل نفوسهم[1] بتركهم النظر في دلالات الله والاستدلال بها على الله عزّ وجلّ وعلى صلاحهم في دينهم ، وبيّن أنّه بكلّ شيء من مصالح عباده ومن غير ذلك عليم . وقد روي عن الصادق عليه السلام أنّه سئل عن قول الله عزّ وجلّ : «الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكوة فيها مصباح» فقال : هو مثل ضربه الله لنا فالنبيّ والأئمّة صلوات الله عليهم من دلالات الله و آياته الّتي يهتدى بها إلى التوحيد و مصالح الدين و شرائع الإسلام و السنن والفرائض ، ولا قوّة إلّا بالله العليّ العظيم .

٥ ـ فس : حميد بن زياد ، عن محمّد بن الحسين ، عن محمّد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ،[2]

(١) وفي نسخة : من قبل أنفسهم .

(٢) هو طلحة بن زيد أبوالخزرج النهدي الشامي ، ويقال : الخزرجي العامي ، روى عن جعفر بن محمد عليهما السلام له كتاب ، قاله النجاشي . ووصفه الشيخ في رجاله بالتبري ، وفي فهرسه بأنه عامي المذهب .

عن جعفر بن محمّد ، عن أبيه عليهما السلام في هذه الآية « الله نور السموات والأرض » قال : بدأ بنور نفسه تعالى «مثل نوره» مثل هداه في قلب المؤمن ، قوله :«كمشكوة فيها مصباح» المشكاة : جوف المؤمن ، والقنديل : قلبه ، والمصباح : النور الّذي جعله الله فيه . «يوقد من شجرة مباركة» قال : الشجرة : المؤمن . «زيتونة لاشرقيّة ولاغربيّة» قال : على سواء الجبل لاغربيّة أي لاشرق لها ، ولاشرقيّة أي لاغرب لها ، إذا طلعت الشمس طلعت عليها وإذا غربت غربت عليها . «يكاد زيتها» يعني يكاد النور الّذي جعله الله في قلبه «يضيىء» وإن لم يتكلّم. «نور على نور» فريضة على فريضة ، و سنّة على سنّة «يهدي الله لنوره من يشاء» يهدي الله لفرائضه وسننه من يشاء «ويضرب الله الأمثال للناس» وهذا مثل ضربه الله للمؤمن . ثمّ قال : فالمؤمن من يتقلّب[1] في خمسة من النور: مدخله نور ، ومخرجه نور ، وعلمه نور ، وكلامه نور ، ومصيره يوم القيامة إلى الجنّة نور . قلت : لجعفر عليه السلام : جعلت فداك يا سيّدي إنّهم يقولون : مثل نور الربّ ؛ قال : سبحان الله ! ليس لله بمثل ما قال الله : فلاتضربوا لله الأمثال ؟ .

بيان : قوله عليه السلام : الشجرة : المؤمن لعلّ المراد أنّ نورالإيمان الّذي جعله الله في قلب المؤمن يتّقد من أعمال صالحة هي ثمرة شجرة مباركة هي المؤمن المهتدى ويحتمل أن يكون المراد بالمؤمن المؤمن الكامل وهوالإمام عليه السلام ولايبعد أن يكون المؤمن تصحيف الإيمان ، أوالقرآن ، أونحن ، أو الإمام .

٦ ـ فس : محمّد بن همام ، عن جعفر بن محمّد ، عن محمّد بن الحسن الصائغ ،[2]

(١) وفي نسخة : فالمؤمن من ينقلب .

(٢) ضبط العلامة في القسم الثاني من الخلاصة اسم أبيه مكبراً حيث قال : محمد بن الحسن ـ بغير ياء بعد السين ـ ابن سعيد الصائغ ـ بالغين المعجمة ـ كوفي نزل في بني ذهل ، أبوجعفر ضعيف جداً ، قيل : إنه غال لايلتفت إليه . انتهى . لكن النجاشي عنونه مصغراً ، قال : محمد بن الحسين بن سعيد الصائغ كوفي نزل في بني ذهل ، أبو جعفر ضعيف جداً ، قيل : انه غال ، له كتاب التباشير وكتاب نوادر « الى أن قال » : ومات محمد بن الحسين لاثنتي عشر بقين من رجب سنة تسع وستين و مأتين ، وصلى عليه جعفر المحدث المحمدي ودفن في جعفي . انتهى . وتبعه الشيخ في ذلك في كتابيه الرجال والفهرس .

عن الحسن ابن عليّ،[١] عن صالح بن سهل الهمدانيّ[٢] قال: سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول في قول الله عزّ وجلّ: «الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكوة» فاطمة عليها السلام «فيها مصباح» الحسن، و«المصباح» الحسين «في زجاجة الزجاجة كأنّها كوكب درّيّ» كأنّ فاطمة كوكب درّيّ بين نساء أهل الدنيا، «يوقد من شجرة مباركة» يوقد من إبراهيم عليه السلام «لاشرقيّة ولا غربيّة» لا يهوديّة ولانصرانيّة، «يكاد زيتها» يكاد العلم ينفجر منها[٣] «ولو لم تمسسه نار نور على نور» إمام بعد إمام «يهدي الله لنوره من يشاء» يهدي الله بالأئمّة عليهم السلام من يشاء.

توضيح: قوله عليه السلام: و المصباح الحسين أي المصباح المذكور في الآية ثانياً، وعلى هذا الخبر تكون المشكاة والزجاجة كنايتين عن فاطمة عليها السلام.

٧ ـ **كا**: عليّ بن محمّد، عن عليّ بن العبّاس، عن عليّ بن حمّاد، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ الله وضع العلم الّذي كان عنده عند الوصيّ، وهو قول الله: «الله نور السموات والأرض» يقول: أنا هادي السماوات والأرض مثل العلم الّذي أعطيته وهو نوري الّذي يهتدى به مثل المشكاة فيها المصباح، فالمشكاة قلب محمّد صلّى الله عليه وآله، والمصباح النور الّذي فيه العلم، وقوله: «المصباح في زجاجة» يقول: إنّي أُريد أن أقبضك فاجعل الّذي عندك عند الوصيّ كما يجعل المصباح في الزجاجة؛ «كأنّها كوكب درّيّ» فأعلمهم فضل الوصيّ؛ «يوقد من شجرة مباركة» فأصل الشجرة المباركة إبراهيم صلّى الله عليه، وهو قول الله عزّ وجلّ: «رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنّه حميد مجيد» وهو قول الله عزّ وجلّ: «إنّ الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرّيّة

(١) هو الصيرفي.

(٢) حكى عن ابن الغضائري أنه قال: صالح بن سهل الهمداني كوفي غال كذاب، وضاع للحديث روى عن أبي عبدالله عليه السلام، لاخير فيه ولا في سائر ما رواه. انتهى. وروى الكشي في ص٢١٨ من رجاله عن محمد بن أحمد، عن محمد بن الحسين، عن الحسن بن علي الصيرفي، عن صالح بن سهل قال: كنت أقول في أبي عبدالله عليه السلام بالربوبية فدخلت عليه، فلما نظر إليّ قال: يا صالح أنا والله عبد مخلوق، لنا رب نعبده، وان لم نعبده عذبنا. انتهى. أقول: رواه الكليني في الكافي عن صالح بن سهل، ورواه أيضا بسند صحيح عن علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام.

(٣) وفي نسخة: يكاد العلم يتفجر منها.

بعضها من بعض والله سميع عليم» «لاشرقيّة ولا غربيّة» يقول : لستم بيهود فتصلّوا قبل المغرب ، ولا نصارى فتصلّوا قبل المشرق ، وأنتم على ملّة إبراهيم صلوات الله عليه ، وقد قال الله عزّ وجلّ : «ما كان إبراهيم يهوديّاً ولا نصرانيّاً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين» وقوله عزّ وجلّ : «يكاد زيتها يضيىء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء» يقول : مثل أولادكم الّذين يولدون منكم كمثل الزيت الّذي يعصر من الزيتون ، يكاد زيتها يضيىء ، يقول : يكادون أن يتكلّموا بالنبوّة ولو لم ينزل عليهم ملك .(1)

أقول : سيأتي الأخبار الكثيرة في تأويل تلك الآية في كتاب الإمامة في باب أنّهم أنوار الله .

تنوير : قال البيضاويّ : النور في الأصل كيفيّة تدركها الباصرة أوّلاً ، وبواسطتها سائر المبصرات ، كالكيفيّة الفائضة من النيّرين على الأجرام الكثيفة المحاذية لهما ، و هو بهذا المعنى لا يصحّ إطلاقه على الله تعالى إلّا بتقدير مضاف كقولك : زيد كرم بمعنى ذو كرم ، أو على تجوّز بمعنى منوّر السماوات والأرض وقد قرىء به فإنّه تعالى نوّرها بالكواكب وما يفيض عنها من الأنوار ، وبالملائكة والأنبياء ؛ أو مدبّرها من قولهم للرئيس الفائق في التدبير : نور القوم لأنّهم يهتدون به في الأمور ؛ أو موجدها فإنّ النور ظاهر بذاته مظهر لغيره ، وأصل الظهور هو الوجود ، كما أنّ أصل الخفاء هو العدم ، والله سبحانه موجود بذاته ، موجد لما عداه ؛ أو الّذي به يدرك ، أو يدرك أهلها من حيث إنّه يطلق على الباصرة لتعلّقها به ، أو لمشاركتها له في توقّف الإدراك عليه ثمّ على البصيرة لأنّها أقوى إدراكاً فإنّها تدرك نفسها و غيرها من الكلّيّات و الجزئيّات ، الموجودات و المعدومات ، ويغوص في بواطنها ويتصرّف فيها بالتركيب والتحليل . ثمّ إنّ هذه الإدراكات ليست بذاتها ، و إلّا لما فارقتها فهي إذن من سبب يفيضها عليها ، وهو الله تعالى ابتداءاً أو بتوسّط من الملائكة والأنبياء ، ولذلك سمّوا أنواراً . ويقرب منه قول

---

(1) الحديث ضعيف بعلي بن عباس وغيره .

ابن عبّاس : معناه هادي من فيهما ، فهم بنوره يهتدون ؛ وإضافته إليهما للدلالة على سعة إشراقه ، ولاشتمالهم على الأنوار الحسّيّة والعقليّة ، وقصور الإدراكات البشريّة عليهما وعلى المتعلّق بهما والمدلول لهما .

«مثل نوره» صفة نوره العجيبة الشأن ، وإضافته إلى ضميره سبحانه دليل على أنّ إطلاقه عليه لم يكن على ظاهر «كمشكوة» كصفة مشكاة ، وهي الكوّة الغير النافذة «فيها مصباح» سراج ضخم ثاقب . وقيل : المشكاة : الأنبوبة في وسط القنديل ، والمصباح : الفتيلة المشتعلة «المصباح في زجاجة» في قنديل من الزجاج «الزجاجة كأنّها كوكب درّيّ» مضيئ متلألئ كالزهرة في صفائه وزهرته منسوب إلى الدرّ ، أو فعيل كبريق من الدرء ، فإنّه يدفع الظلام بضوئه ، أو بعض ضوئه بعضاً من لمعانه ، إلّا أنّه قلب همزته ياءاً ، ويدلّ عليه قراءة حمزة وأبي بكر على الأصل ، وقراءة أبي عمرو والكسائي درّيء كشرّيب ، وقد قرىء به مقلوباً «يوقد من شجرة مباركة زيتونة» أي ابتداء توقّد المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بأن رويت زبالتها بزيتها ، وفي إبهام الشجرة ووصفه بالبركة ثمّ إبدال الزيتونة عنها تفخيم لشأنها . وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء ، والبناء للمفعول من أوقد ؛ وحمزة والكسائيّ وأبو بكر بالتاء كذلك على إسناده إلى الزجاجة بحذف المضاف . وقرىء توقد بمعنى تتوقّد وتوقّد بحذف التاء لاجتماع الزيادتين وهو غريب «لا شرقيّة ولا غربيّة» يقع الشمس عليها حيناً بعد حين بل بحيث يقع عليها طول النهار كالّتي تكون على قلّة أو صحراء واسعة فإنّ ثمرتها تكون أنضج ، وزيتها أصفى ؛ أو لا ثابتة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام ، فإنّ زيتونه أجود الزيتون ، أو لا في مضحى[1] تشرق الشمس عليها دائماً فتحرقها ومقناة[2] تغيب عنها دائماً فيتركها نيّاً . وفي الحديث : لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ، ولا خير فيها في مضحى . «يكاد زيتها يضيىء ولو تمسسه نار» أي يكاد يضيىء بنفسه من غير نار لتلألؤه وفرط بيضه «نور على نور» متضاعف فإنّ نور المصباح زاد في إنارته صفاء الزيت وزهرة القنديل ، وضبط المشكاة لأشعّته .

(١) أرض مضحاة : معرضة للشمس ، أو لا يكاد تغيب عنها الشمس .

(٢) المقناة والمقنوة : الموضع الذى لا تطلع عليه الشمس .

وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه :

الأوّل : أنّه تمثيل للهدى الّذي دلّ عليه الآيات البيّنات في جلاء مضمونها و ظهور ما تضمّنته من الهدى بالمشكاة المنعوتة . أو تشبيه للهدى من حيث إنّه محفوظ من ظلمات أوهام الناس وخيالاتهم بالمصباح ، و إنّما ولي الكاف المشكاة لاشتمالها عليها ، وتشبيهه به أوفق من تشبيهه بالشمس . أو تمثيل لما نوّر الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المثبت فيها من مصباحها ، ويؤيّده قراءة اُبيّ مثل نور المؤمن . أو تمثيل لما منح الله عباده من القوى الدرّاكة الخمس المترتّبة الّتي بها المعاش والمعاد ، وهي الحاسّة الّتي تدرك المحسوسات بالحواسّ الخمس ، والخياليّة الّتي تحفظ صورة تلك المحسوسات لتعرضها على القوّة العقليّة متى شاءت ، والعلميّة الّتي تدرك الحقائق الكلّيّة ، والمفكّرة و هي الّتي تؤلّف المعقولات لتستنتج منها علم مالم تعلم ، والقوّة القدسيّة الّتي يتجلّى فيها لوائح الغيب وأسرار الملكوت المختصّة بالأنبياء والأولياء المعنيّة بقوله تعالى : «ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا» بالأشياء الخمسة المذكورة في الآية ، وهي المشكاة ، والزجاجة ، والمصباح ، والشجرة ، والزيت ، فإنّ الحاسّة كالمشكاة لأنّ محلّها كالكوّة ، ووجهها إلى الظاهر لايدرك ماوراءها و إضاءتها بالمعقولات لابالذات ؛ والخياليّة كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للأنوار العقليّة ، وإنارتها بمايشتمل عليها من المعقولات ؛ والعاقلة كالمصباح لإضاءتها بالإدراكات الكلّيّة ، والمعارف الإلهيّة ؛ والمفكّرة كالشجرة المباركة لتأديتها إلى ثمرات لانهاية لها ؛ والزيتونة المثمرة بالزيت الّذي هو مادّة المصابيح الّتي لاتكون شرقيّة ولاغربيّة ، لتجرّدها عن اللّواحق الجسميّة ، أولوقوعها بين الصور و المعاني متصرّفة في القبيلتين ، منتفعة من الجانبين ؛ والقوّة القدسيّة كالزيت فإنّها لصفائها وشدّة ذكائها تكاد زيتها تضيىء بالمعارف من غير تفكّر ولاتعليم .

أو تمثيل للقوّة العقليّة في مراتبها بذلك فإنّها في بدء أمرها خالية عن العلوم ، مستمدّة لقبولها كالمشكاة ، ثمّ ينتقش بالعلوم الضروريّة بتوسّط إحساس الجزئيّات بحيث يتمكّن من تحصيل النظريّات فتصير كالزجاجة متلألئة في نفسها قابلة للأنوار ،

وذلك التمكّن إن كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة ، وإن كان بالحدس فكالزيت ، وإن كان بقوّة قدسيّة فكالّذي يكاد زيتها يضيىء لأنّها تكاد تعلم وإن لم تتّصل بملك الوحي والإلهام الّذي مثله النار من حيث إنّ العقول تشتعل عنها ، ثمّ إذا حصلت لها العلوم بحيث يتمكّن من استحضارها متى شاءت كان كالمصباح ، فإذا استحضرها كان نوراً على نور يهدي الله لنوره الثاقب من يشاء ، فإنّ الأسباب دون مشيئته لاغية ، إذبها تمامها « ويضرب الله الأمثال للناس » إدناءاً للمعقول من المحسوس توضيحاً وبياناً « والله بكلّ شيء عليم » معقولاً كان أو محسوساً ، ظاهراً أو خفيّاً ، وفيه وعد ووعيد لمن تدبّرها ولمن لم يكترث بها . انتهى .

وقال الطبرسيّ رحمه الله : اختلف في هذا التشبيه والمشبّه به على أقوال : أحدها أنّه مثل ضربه الله لنبيّه محمّد صلى الله عليه وآله فالمشكاة صدره ، و الزجاجة قلبه ، و المصباح فيه النبوّة ، لاشرقيّة ولاغربيّة أي لا يهوديّة ولا نصرانيّة ، يوقد من شجرة مباركة يعني شجرة النبوّة وهي إبراهيم ، يكاد نور محمّد يتبيّن ولو لم يتكلّم به كما أنّ ذلك الزيت يكاد يضيىء ولو لم تمسسه نار أي تصيبه النار . و قيل : إنّ المشكاة إبراهيم ، و الزجاجة إسماعيل ، والمصباح محمّد ، كما سمّي سراجاً في موضع آخر ، من شجرة مباركة يعني إبراهيم لأنّ أكثر الأنبياء من صلبه ، لا شرقيّة ولا غربيّة : لا نصرانيّة ولا يهوديّة ، لأنّ النصارى تصلّي إلى المشرق ، واليهود تصلّي إلى المغرب ، يكاد زيتها يضيىء أي يكاد محاسن محمّد تظهر قبل أن يوحى إليه ، نور على نور أي نبيّ من نسل نبيّ . وقيل : إنّ المشكاة عبدالمطّلب ، والزجاجة عبدالله ، والمصباح هو النبيّ صلى الله عليه وآله ، لاشرقيّة ولاغربيّة بل مكّيّة لأنّ مكّة وسط الدنيا . وروي عن الرضا عليه السلام أنّه قال : نحن المشكاة ، والمصباح محمّد صلى الله عليه وآله يهدي الله لولايتنا من أحبّ .

وثانيها : أنّها مثل ضربه الله للمؤمن ؛ المشكاة نفسه ، والزجاجة صدره ، والمصباح الإيمان ، والقرآن في قلبه ، توقد من شجرة مباركة هي الإخلاص لله وحده لاشريك له ، فهي خضراء ناعمة كشجرة التفّت بها الشجر فلايصيبها الشمس على أيّ حال كانت لا إذا طلعت ولا إذا غربت ، و كذلك المؤمن قد احترز من أن يصيبه شيء من الفتن ، فهو بين أربع

خلال : إن أُعطي شكر ، وان ابتلى صبر ، وإن حكم عدل ، و إن قال صدق ؛ فهو في سائر الناس كالرجل الحيّ يمشي بين قبور الأموات ، نور على نور كلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره إلى نور يوم القيامة . عن اُبيّ بن كعب .

وثالثها : أنّه مثل القرآن في قلب المؤمن فكما أنّ هذا المصباح يستضاء به وهو كما هو لا ينقص فكذلك القرآن يهتدى به ويعمل به ، فالمصباح هو القرآن ، و الزجاجة قلب المؤمن ، والمشكاة لسانه وفمه ، و الشجرة المباركة شجرة الوحي ، يكاد زيتها يضيىء تكاد حجج القرآن تتّضح وإن لم يقرأ . وقيل : تكاد حجج الله على خلقه تضيىء لمن تفكّر فيها وتدبّرها ولولم ينزل القرآن ، نور على نور يعني أنّ القرآن نور مع سائر الأدلّة قبله ، فازدادوا به نوراً على نور . انتهى كلامه رحمه الله .

باب ٢

(معنى حجزة الله عزّ وجلّ)

١ ـ يد : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن محمّد بن سنان ، عن أبي الجارود ،[١] عن محمّد بن بشر الهمدانيّ[٢] قال : سمعت محمّد بن الحنفيّة يقول : حدّثني أمير المؤمنين عليه السلام أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة آخذ بحجزة الله ، ونحن آخذون بحجزة نبيّنا وشيعتنا آخذون بحجزتنا .

قلت : يا أمير المؤمنين وما الحجزة ؟ قال : الله أعظم من أن يوصف بحجزة أوغير ذلك ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله آخذ بأمر الله ، ونحن آل محمّد آخذون بأمر نبيّنا ، وشيعتنا آخذون بأمرنا .

٢ ـ يد ، ن : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن عليّ الخزّاز ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة آخذ بحجزة الله ، و نحن

(١) هو زياد بن المنذر الهمدانى الخارقى الاعمى ، زيدى المذهب ، وإليه ينسب الجارودية ، ضعفه الشيخ والعلامة وغيرهما ، وأورد الكشى فى رجاله روايات تدل على ذمه .

(٢) مجهول .

آخذون بحجزة نبيّنا ، وشيعتنا آخذون بحجزتنا . ثمّ قال : الحجزة : النور [١]

٣ ـ ن ، يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن عليّ بن العبّاس ، [٢] عن الحسن بن يوسف ، [٣] عن عبدالسلام ، عن عمّار عن أبي اليقظان ، [٤] عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يجيىء رسول الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة آخذاً بحجزة ربّه ، و نحن آخذون بحجزة نبيّنا ، وشيعتنا آخذون بحجزتنا فنحن وشيعتنا حزب الله وحزب الله هم الغالبون والله ما نزعم أنّها حجزة الإزار ولكنّها أعظم من ذلك ، يجيىء رسول الله صلى الله عليه وآله آخذاً بدين الله ، ونجيىء نحن آخذين بدين نبيّنا ، ويجيىء شيعتنا آخذين بديننا .

٤ ـ وقد روي عن الصادق عليه السلام أنّه قال : الصلاة حجزة الله ، وذلك أنّها تحجز المصلّي عن المعاصي مادام في صلاته . قال الله عزّ وجلّ : «إنّ الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر» .

بيان : الأخذ بالحجزه كناية عن التمسّك بالسبب الّذي جعلوه في الدنيا بينهم و بين ربّهم ونبيّهم وحججهم أي الأخذ بدينهم وطاعتهم ومتابعة أمرهم ، وتلك الأسباب الحسنة تتمثّل في الآخرة بالأنوار ، فإذا عرفت ذلك فاعلم أنّ مضامين تلك الأخبار ترجع إلى أمر واحد ، فقوله عليه السلام : في الخبر الأوّل : ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله آخذ بأمر الله أي بما عمل به من أوامر الله فيحتجّ في ذلك اليوم ويتمسّك بأنّه عمل بما أمره الله به ؛ وكذا النور الّذي ورد في الخبر الثاني يرجع إلى ذلك ، إذ الأديان والأخلاق والأعمال الحسنة أنوار معنويّة تظهر للناس في القيامة ؛ و الثالث ظاهر . قال الجزريّ : فيه : إنّ الرحم أخذت بحجزة الرحمن أي اعتصمت به و التجأت إليه مستجيرة . وأصل الحجزة موضع شدّ الإزار ، ثمّ قيل للإزار : حجزة للمجاورة ، واحتجز الرجل بالإزار : إذا شدّه على وسطه ، فاستعاره للاعتصام والالتجاء و التمسّك بالشيء و التعلّق به ، ومنه الحديث الآخر : ياليتني آخذ بحجزة الله أي بسبب منه .

---

(١) قال الصدوق ـ رحمه الله ـ في كتاب العيون : وفي حديث آخر : الحجزة : الدين .

(٢) لعله هو على بن العباس الخراذينى الرازى الضعيف المرمى بالغلو ، حكي عن جامع الرواة رواية البرمكى عنه.

(٣) يحتمل كونه الحسن بن على بن يوسف بن بقاح الازدى الثقة ، كما يحتمل كون عبدالسلام الاتى بعده هو ابن سالم البجلى الثقة ، نقل النجاشي رواية الحسن بن على بن يوسف بن بقاح عنه .

(٤) كذا في النسخ والظاهر ان كلمه «عن» زائدة . وهو عمار بن موسى الساباطي أبو اليقظان

﴿باب ١﴾

﴿(نفي الرؤية وتأويل الآيات فيها)﴾

الآيات : النساء «٤» : يسألك أهل الكتاب أن تنزّل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ١٥٢

الانعام «٦» : لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير ١٠٣

١ ـ **لي** : أحمد بن عليّ بن إبراهيم بن هاشم ، عن عليّ بن معبد ، عن واصل ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبيه قال : حضرت أباجعفر محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام ودخل عليه رجل من الخوارج فقال : يا أباجعفر أيّ شيء تعبد ؟ قال الله ، قال : رأيته ؟ قال : لم تره العيون بمشاهدة العيان ، ورأته القلوب بحقائق الإيمان ، لايعرف بالقياس ، ولا يدرك بالحواسّ ، ولايشبه بالناس ، موصوف بالآيات ، معروف بالعلامات ، لايجور في حكمه ذلك الله لاإله إلّا هو . قال : فخرج الرجل وهو يقول : الله أعلم حيث يجعل رسالته .(١)

يد : أبي ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن عليّ بن معبد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبيه مثله .

ج : مرسلاً عن عبدالله بن سنان ، عن أبيه مثله .

بيان : قوله عليه السلام : بحقائق الإيمان أي بالعقائد الّتي هي حقائق أي عقائد عقليّة ثابتة يقينيّة لا يتطرّق إليها الزوال والتغيّر ، هي أركان الإيمان ؛ أو بالأنوار والآثار الّتي حصلت في القلب من الإيمان ؛ أو بالتصديقات و الإذعانات الّتي تحقّ أن تسمّى إيماناً ؛ أو المراد بحقائق الإيمان ماينتمي إليه تلك العقائد من البراهين العقليّة فإنّ الحقيقة ما يصير إليه حقّ الأمر ووجوبه ذكره المطرزيّ في الغريبين . لايعرف بالقياس أي بالمقايسة بغيره . وقوله عليه السلام : ولايشبه بالناس كالتعليل لقوله : لايدرك بالحواسّ . موصوف بالآيات أي إذا اُريد أن يذكر ويوصف يوصف بأنّ له الآيات الصادرة عنه المنتمية إليه ، أو أنّما يوصف بالصفات الكماليّة بما يشاهد من آيات قدرته وعظمته ، وينزّه

---

(١) في نسخة : حيث يجعل رسالاته .

عن مشابهتها لمايرى من العجز والنقص فيها . معروف بالعلامات أي يعرف وجوده و صفاته العينيّة الكماليّة بالعلامات الدالّة عليه لابالكنه .

٢ ـ يد ، لى : القطّان والدقّاق والسناني ، عن ابن زكريّا القطّان ، عن محمّد ابن العبّاس ، عن محمّد بن أبي السري ، عن أحمد بن عبدالله بن يونس ، عن ابن طريف ، عن الأصبغ ـ في حديث ـ قال : قام إليه رجل يقال له : ذعلب ، فقال : ياأمير المؤمنين هل رأيت ربّك ؟ فقال : ويلك يا ذعلب لم أكن بالّذي أعبد ربّاً لم أره .

قال : فكيف رأيته ؟ صفه لنا . قال : ويلك لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان . ويلك يا ذعلب إنّ ربّي لايوصف بالبعد ولابالحركة ولا بالسكون ولا بالقيام قيام انتصاب ولابجيئة ولابذهاب ، لطيف اللّطافة لايوصف باللّطف ، عظيم العظمة لايوصف بالعظم ، كبير الكبرياء لايوصف بالكبر ، جليل الجلالة لايوصف بالغلظ ، رؤوف الرحمة لايوصف بالرقّة ، مؤمن لا بعبادة ، مدرك لا بمجسّة ، قائل لا بلفظ ، هو في الأشياء على غير ممازجة ، خارج منها على غير مباينة ، فوق كلّ شيء ولايقال شيء فوقه ، أمام كلّ شيء ولايقال له أمام ، داخل في الأشياء لاكشيء في شيء داخل ، وخارج منها لاكشيء من شيء خارج . فخرّ ذعلب مغشيّاً عليه . الخبر .

بيان : ذعلب بكسر الذال المعجمة وسكون العين المهملة وكسر اللاّم كما ضبطه الشهيد رحمه الله . والأبصار بفتح الهمزة ويحتمل كسرها . قوله عليه السلام : لطيف اللّطافة أي لطافته لطيفة عن أن تدرك بالعقول والأفهام ، ولايوصف باللّطف المدرك لعباده في دقائق الأشياء ولطائفها ، وعظمته أعظم من أن يحيط به الأذهان ، وهو لايوصف بالعظم الّذي يدركه مدارك الخلق من عظائم الأشياء وجلائلها ، وكبرياؤه أكبر من أن يوصف ويعبّر عنه بالعبادة والبيان ، وهو لايوصف بالكبر الّذي يتّصف به خلقه ، و جلالته أجلّ من أن يصل إليه أفهام الخلق ، وهو لايوصف بالغلظ كما يوصف الجلائل من الخلق به والمراد بالغلظ إمّا الغلظ في الخلق أو الخشونة في الخلق . قوله عليه السلام : لايوصف بالرقّة أي رقّة القلب لأنّه من صفات الخلق بل المراد فيه تعالى غايته . قوله عليه السلام : مؤمن لا بعبادة أي يؤمن عباده من عذابه ، من غير أن يستحقّوا ذلك بعبادة ، أو يطلق عليه المؤمن

لاكما يطلق بمعنى الإيمان والإذعان والتعبّد . قوله عليه السلام : لابلفظ أي من غيرتلفّظ بلسان أومن غيراحتياج إلى إظهار لفظ بل يلقي في قلوب من يشاء من خلقه مايشاء .

٣ ـ لى : عليّ بن أحمد بن موسى ، عن الصوفيّ ، عن الرويانيّ ، عن عبد العظيم الحسنيّ ، عن إبراهيم بن أبي محمود قال : قال عليّ بن موسى الرضا عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربّها ناظرة » قال : يعني مشرقة تنتظر ثواب ربّها .

يد ، ن : الدقّاق ، عن الصوفيّ مثله .

ج : مرسلاً مثله .

بيان : اعلم أنّ للفرقة المحقّة في الجواب عن الاستدلال بتلك الآية على جواز الرؤية وجوهاً :

الاول : ما ذكره عليه السلام في هذا الخبر من أنّ المراد بالناظرة المنتظرة كقوله تعالى : «فناظرة بم يرجع المرسلون» روي ذلك عن مجاهد ، والحسن ، وسعيد بن جبير والضحّاك ، وهو المرويّ عن عليّ عليه السلام .[1] واعترض عليه بأنّ النظر بمعنى الانتظار لا يتعدّى بإلى . واُجيب بأنّ تعديته بهذا المعنى بإلى كثيرة ، كما قال الشاعر :

إنّي إليك لما وعدت لناظر ✫ نظر الفقير إلى الغنيّ الموسر

وقال آخر :

ويوم بذي قار رأيت وجوههم ✫ إلى الموت من وقع السيوف نواظر

والشواهد عليه كثيرة مذكورة في مظانّه ؛ ويحكى عن الخليل أنّه قال : يقال : نظرت إلى فلان بمعنى انتظرته . وعن ابن عبّاس أنّه قال : العرب تقول : إنّما أنظر إلى الله ثمّ إلى فلان ؛ وهذا يعمّ الأعمى والبصير ، فيقولون : عيني شاخصة إلى فلان وطامحة إليك ، ونظري إلى الله وإليك . و قال الرازيّ : و تحقيق الكلام فيه أنّ قولهم في الانتظار: «نظرته» بغير صلة فإنّما ذلك في الانتظار لمجيىء الإنسان بنفسه ، فأمّا إذا كان منتظراً لرفده و معونته فقد يقال فيه : نظرت إليه . انتهى . واُجيب أيضاً بأنّا لا نسلّم أنّ لفظة إلى صلة للنظر ، بل هو واحد الآلاء ، ومفعول به للنظر بمعنى الانتظار ، ومنه قول الشاعر :

(١) سيجيىء هذا المعنى عن أميرالمؤمنين عليه السلام تحت رقم ٩ .

أبيض لا يرهب الهزال ولا ٭ يقطع رحماً ولا يخون إلى

أي لايخون نعمة .

الثاني : أن يكون فيه حذف مضاف أي إلى ثواب ربّها أي هي ناظرة إلى نعيم الجنّة حالاً بعدحال فيزداد بذلك سرورها ، وذكر الوجوه والمراد به أصحاب الوجوه . روي ذلك عن جماعة من علماء المفسّرين من الصحابة والتابعين وغيرهم .

الثالث : أن يكون إلى بمعنى عند وهو معنى معروف عند النحاة وله شواهد ، كقول الشاعر :

فهل لكمُ فيما إليَّ فإنّني ٭ طبيب بما أعيى النطاسيّ حِذيماً[1]

أي فيما عندي ، وعلى هذا يحتمل تعلّق الظرف بناضرة وبناظرة . والأوّل أظهر .

الرابع : أن يكون النظر إلى الربّ كناية عن حصول غاية المعرفة بكشف العلائق الجسمانيّة فكأنّها ناظرة إليه تعالى كقوله ﷺ : اعبدالله كأنّك تراه .

٤ ـ **لى** : المكتب ، عن محمّد الأسديّ ، عن ابن بزيع ، عن الرضا عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار» قال : لاتدركه أوهام القلوب فكيف تدركه أبصار العيون ؟ .

بيان : هذه الآية إحدى الدلالات الّتي استدلّ بها النافون للرؤية و قرّروها بوجهين : أحدهما أنّ إدراك البصر عبارة شائعة في الإدراك بالبصر إسناداً للفعل إلى الآلة ، والإدراك بالبصر هو الرؤية بمعنى اتّحاد المفهومين أو تلازمهما ، والجمع المعرّف باللاّم عند عدم قرينة العهديّة والبعضيّة للعموم و الاستغراق بإجماع أهل العربيّة و الاُصول و أئمّة التفسير ، وبشهادة استعمال الفصحاء ، وصحّة الاستثناء ، فالله سبحانه قد أخبر بأنّه لايراه أحد في المستقبل ، فلو رآه المؤمنون في الجنّة لزم كذبه تعالى وهو محال .

واعترض عليه بأنّ اللاّم في الجمع لو كان للعموم والاستغراق كما ذكرتم كان قوله : تدركه الأبصار موجبة كلّيّة ، وقد دخل عليها النفي ، فرفعها هو رفع الإيجاب الكلّيّ ،

---

(١) النطاسى : الطبيب الحاذق ، العالم . والحذيم بالكسر فالسكون فالفتح من السيوف : القاطع .

و رفع الإيجاب الكلّي سلب جزئيّ ، ولولم يكن للعموم كان قوله : لاتدركه الأبصار سالبة مهملة في قوّة الجزئيّة ، فكان المعنى لاتدركه بعض الأبصار ، ونحن نقول بموجبة حيث لايراه الكافرون ، ولوسلّم فلانسلّم عمومه في الأحوال والأوقات فيحمل على نفي الرؤية في الدنيا جمعاً بين الأدلّة .

والجواب أنّه قد تقرّر في موضعه أنّ الجمع المحلّى باللّام عامّ نفياً وإثباتاً في المنفيّ والمثبت كقوله تعالى : «وما الله يريد ظلماً للعباد» و«ما على المحسنين من سبيل» حتّى أنّه لم يرد في سياق النفي في شيء من الكتاب الكريم إلّا بمعنى عموم النفي ، ولم يرد لنفي العموم أصلاً ؛ نعم قد اختلف في النفي الداخل على لفظة كلّ لكنّه في القرآن المجيد أيضاً بالمعنى الّذي ذكرنا كقوله تعالى : «والله لايحبّ كلّ مختال فخور» إلى غير ذلك ، وقد اعترف بما ذكرنا في شرح المقاصد وبالغ فيه ؛ وأمّا منع عموم الأحوال والأوقات فلايخفى فساده فإنّ النفي المطلق الغير المقيّد لاوجه لتخصيصه ببعض الأوقات إذلاترجيح لبعضها على بعض ، وهو أحد الأدلّة على العموم عند علماء الاُصول ، و أيضاً صحّة الاستثناء دليل عليه ، وهل يمنع أحد صحّة قولنا : ماكلّمت زيداً إلّا يوم الجمعة ، ولا اُكلّمه إلّا يوم العيد ؛ وقال تعالى: «ولاتعضلوهنّ» إلى قوله : «إلّا أن يأتين» وقال : «ولاتخرجوهنّ» إلى قوله : «إلّا أن يأتين» وأيضاً كلّ نفي ورد في القرآن بالنسبة إلى ذاته تعالى فهو للتأبيد و عموم الأوقات لاسيّما فيما قبل هذه الآية ؛ و أيضاً عدم إدراك الأبصار جميعاً لشيء لا يختصّ بشيء من الموجودات خصوصاً مع اعتبار شمول الأحوال والأوقات فلا يختصّ به تعالى فتعيّن أن يكون التمدّح بعدم إدراك شيء من الأبصار له في شيء من الأوقات .

وثانيهما : أنّه تعالى تمدّح بكونه لايرى فإنّه ذكره في أثناء المدائح ، وما كان من الصفات عدمه مدحاً كان وجوده نقصاً يجب تنزيه الله تعالى عنه ؛ وإنّما قلنا من الصفات احترازاً عن الأفعال كالعفو والانتقام فإنّ الأوّل تفضّل ، و الثاني عدل ، وكلاهما كمال .

٥ ـ لى : الطالقاني ، عن ابن عقدة ، عن المنذر بن محمد ،[١] عن عليّ بن إسماعيل الميثمي ، عن إسماعيل بن الفضل[٢] قال : سألت أباعبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن الله تبارك وتعالى هل يرى في المعاد ؟ فقال : سبحان الله وتعالى عن ذلك علوّاً كبيراً يا ابن الفضل إنّ الأبصار لاتدرك إلّا ماله لون وكيفيّة ، والله خالق الألوان والكيفيّة .

٦ ـ يد ، ن ، لى : الهمدانيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن الهرويّ قال : قلت لعليّ ابن موسى الرضا عليه السلام : يا ابن رسول الله ماتقول في الحديث الّذي يرويه أهل الحديث أنّ المؤمنين يزورون ربّهم من منازلهم في الجنّة ؟ فقال عليه السلام : يا أباالصلت إنّ الله تبارك وتعالى فضّل نبيّه محمداً صلى الله عليه وآله على جميع خلقه من النبيّين والملائكة وجعل طاعته طاعته و مبايعته مبايعته ، و زيارته في الدنيا و الآخرة زيارته فقال الله عزّ و جلّ : «من يطع الرسول فقد أطاع الله » وقال : «إنّ الّذين يبايعونك إنّما يبايعون الله يدالله فوق أيديهم » وقال : النبيّ صلى الله عليه وآله من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زار الله جلّ جلاله . ودرجة النبيّ صلى الله عليه وآله في الجنّة أرفع الدرجات ، فمن زاره إلى درجته في الجنّة من منزله فقد زار الله تبارك وتعالى . قال : فقلت له : يا ابن رسول الله فما معنى الخبر الّذي رووه أنّ ثواب لاإله إلّا الله النظر إلى وجه الله ؟ فقال عليه السلام : يا أباالصلت من وصف الله بوجه كالوجوه فقد كفر ، ولكن وجه الله أنبياؤه و رسله و حججه صلوات الله عليهم هم الّذين بهم يتوجّه إلى الله وإلى دينه ومعرفته وقال الله عزّ وجلّ : «كلّ من عليها فان ويبقى وجه ربّك » و قال عزّ و جلّ : « كلّ شيء هالك إلّا وجهه » فالنظر إلى أنبياء الله و رسله

---

(١) هو منذر بن محمد بن المنذر بن سعيد بن أبي الجهم القابوسي أبوالقاسم الثقة ، يوجد ذكره مع بيان وثاقته في رجال النجاشي ص ٢٩٨ وفي القسم الاول من الخلاصة ص ٨٤ وفي الكشي ص ٣٥٠ وفي غيرها من التراجم . وذكر العلامة الطباطبائي قدس الله روحه في فوائده « آل أبي الجهم القابوسي » وأطراهم بالثناء وذكر الجميل ، وذكر منهم منذر بن محمد هذا .

(٢) هو إسماعيل بن الفضل بن يعقوب بن الفضل بن عبدالله بن الحارث نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، من أصحاب أبي جعفر عليه السلام . ثقة من أهل البصرة يوجد ذكره في رجال الشيخ في باب رجال الباقر ورجال الصادق عليهما السلام ، وفي الكشي ص ١٤٣ و في القسم الاول من الخلاصة ص ٥ وفي غيرها من التراجم .

وحججه عليهم السلام في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة وقد قال النبي صلى الله عليه وآله : من أبغض أهل بيتي وعترتي لم يرني ولم أره يوم القيامة . وقال صلى الله عليه وآله : إنّ فيكم من لا يراني بعد أن يفارقني يا أبا الصلت إنّ الله تبارك و تعالى لا يوصف بمكان ولا يدرك بالأبصار والأوهام الخبر .(١)

ج : مرسلاً مثله .

٧ ـ لى : ابن ناتانة ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم الكرخي قال : قلت للصادق جعفر بن محمد عليهما السلام : إنّ رجلاً رأى ربّه عزّ و جلّ في منامه فما يكون ذلك ؟ فقال : ذلك رجل لا دين له إنّ الله تبارك و تعالى لا يرى في اليقظة ولا في المنام ولا في الدنيا ولا في الآخرة .

بيان : لعلّ المراد أنّه كذب في تلك الرؤيا ، أو أنّه لمّا كان مجسّماً تخيّل له ذلك ، أو أنّ هذه الرؤيا من الشيطان ، وذكرها يدلّ على كونه معتقداً للتجسّم .

٨ ـ شا ، ج : روى أهل السير أنّ رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن الله أرأيته حين عبدت الله ؟ فقال له أمير المؤمنين : لم أك بالّذي أعبد من لم أره . فقال : كيف رأيته يا أمير المؤمنين ؟ فقال له : ويحك لم تره العيون بمشاهدة العيان ، ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان ، معروف بالدلالات ، منعوت بالعلامات ، لا يقاس بالناس ، ولا يدرك بالحواسّ . فانصرف الرجل وهو يقول : الله أعلم حيث يجعل رسالاته .

٩ ـ ج : في خبر الزنديق الّذي سأل أمير المؤمنين عليه السلام عمّا توهّمه من التناقض في القرآن قال عليه السلام : وأمّا قوله تعالى : «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربّها ناظرة» ذلك في موضع ينتهي فيه أولياء الله عزّ وجلّ بعد ما يفرغ من الحساب إلى نهر يسمّى الحيوان فيغتسلون فيه ويشربون من آخر فتبيّض وجوههم فيذهب عنهم كلّ قذى و وعث ثمّ يؤمرون بدخول الجنّة فمن هذا المقام ينظرون إلى ربّهم كيف يثيبهم ، ومنه يدخلون الجنّة فذلك قوله عزّ وجلّ في تسليم الملائكة عليهم : «سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين»

(١) أورد الحديث بتمامه في الباب الاول تحت رقم ٤ .

فعند ذلك اُثيبوا بدخول الجنّة والنظر إلى ما وعدهم الله عزّ وجلّ ، فذلك قوله : « إلى ربّها ناظرة » والناظرة في بعض اللّغة هي المنتظرة ، ألم تسمع إلى قوله تعالى : « فناظرة بم يرجع المرسلون » أي منتظرة بمَ يرجع المرسلون .

وأمّا قوله : « ولقد رآه نزلة اُخرى عند سدرة المنتهى » يعني محمداً صلى الله عليه وآله حين كان عند سدرة المنتهى ، حيث لا يجاوزها خلق من خلق الله عزّ وجلّ . وقوله في آخر الآية : « مازاغ البصر وماطغى لقد رأى من آيات ربّه الكبرى » رأى جبرئيل عليه السلام في صورته مرّتين : هذه المرّة و مرّة اُخرى ، و ذلك أنّ خلق جبرئيل عظيم فهو من الروحانيّين الّذين لا يدرك خلقهم وصورتهم[1] إلّا ربّ العالمين . الخبر .

بيان : الوعث والوعثاء : المشقّة . قوله صلوات الله عليه : والنظر إلى ما وعدهم الله يحتمل أن يكون المراد بالنظر الانتظار ، فيكون قوله : و الناظرة في بعض اللّغة تتمّة وتأييداً للتوجيه الأوّل ، والأظهر أنّه عليه السلام أشار إلى تأويلين : الأوّل تقدير مضاف في الكلام أي ناظرة إلى ثواب ربّها فيكون النظر بمعنى الإبصار . والثاني أن يكون النظر بمعنى الانتظار ، ويؤيّده ما في التوحيد في تتمّة التوجيه الأوّل : فذلك قوله : « إلى ربّها ناظرة » وإنّما يعني بالنظر إليه النظر إلى ثوابه تبارك وتعالى ، و أرجع عليه السلام الضمير في قوله تعالى : « ولقد رآه نزلة اُخرى » إلى جبرئيل عليه السلام سيأتي القول فيه .

١٠ ـ ج : يونس بن ظبيان قال : دخل رجل على أبي عبدالله عليه السلام قال : أرأيت الله حين عبدته ؟ قال له : ما كنت أعبد شيئاً لم أره . قال : وكيف رأيته ؟ قال : لم تره الأبصار بمشاهدة العيان ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان ، لا يدرك بالحواسّ ، ولا يقاس بالناس ، معروف بغير تشبيه .

١١ ـ ج : عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : « لا تدركه الأبصار » قال : إحاطة الوهم ، ألا ترى إلى قوله : « قد جائكم بصائر من ربّكم » ليس يعني بصر العيون « فمن أبصر فلنفسه » ليس يعني من البصر بعينه « ومن عمي فعليها » ليس يعني عمى العيون ، إنّما عنى إحاطة الوهم ، كما يقال : فلان بصير بالشعر ، و فلان بصير بالفقه ،

---

(١) و في نسخة : لا يدرك خلقهم وصفتهم .

و فلان بصير بالدراهم ، و فلان بصير بالثياب ؛ الله أعظم من أن يرى بالعين .

يد : أبي ، عن محمد العطار ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي نجران ، عن عبدالله بن سنان مثله .

بيان : قوله عليه السلام : الله أعظم من أن يرى بالعين هذا تفريع على ماسبق أي إذا لم يكن مدركاً بالأوهام فيكون أعظم من أن يدرك بالعين ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه أعظم من أن يشك ، أو يتوهم فيه أنه مدرك بالعين حتى يتعرض لنفيه فيكون دليلاً على أن المراد بالأبصار الأوهام .

١٢ - ج : أحمد بن إسحاق قال : كتبت إلى أبي الحسن علي بن محمد عليهما السلام أسأله عن الرؤية وما فيه الخلق فكتب عليه السلام : لاتجوز الرؤية مالم يكن بين الرائي والمرئي هواء ينفذه البصر ، فمتى انقطع الهواء وعدم الضياء لم تصح الرؤية ، وفي وجوب اتصال الضياء بين الرائي والمرئي وجوب الاشتباه - و تعالى الله عن الاشتباه - فثبت أنه لاتجوز عليه سبحانه الرؤية بالأبصار لأن الأسباب لابد من اتصالها بالمسببات .

١٣ - **يد** : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن أحمد بن إسحاق[1] قال : كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عن الرؤية وما فيه الناس . فكتب : لاتجوز الرؤية مالم يكن بين الرائي والمرئي هواء ينفذه البصر فإذا انقطع الهواء وعدم الضياء عن الرائي والمرئي لم تصح الرؤية ، وكان في ذلك الاشتباه لأن الرائي متى ساوى المرئي في السبب الموجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه ، وكان في ذلك التشبيه ؛ لأن الأسباب لابد من اتصالها بالمسببات .

بيان : استدل عليه السلام على عدم جواز الرؤية بأنها تستلزم كون المرئي جسمانياً ذا جهة وحيز وبين ذلك بأنه لابد أن يكون بين الرائي والمرئي هواء ينفذه البصر ،

---

(١) هو أحمد بن إسحاق بن عبدالله بن سعد بن مالك الاحوص الاشعرى أبوعلي القمى ، كان وافد القميين وشيخهم ، روى عن أبي جعفر الثاني وأبي الحسن عليهما السلام وكان خاصة أبي محمد عليه السلام و كان ممن تشرف بلقاء صاحب الزمان عجل الله تعالى فرجه الشريف ، توجد ترجمته مع الاطراء والتوثيق في التراجم ، وأورده الشيخ في كتاب الغيبة في عداد الموثقين الذين كان يرد عليهم التوقيعات من قبل المنسوبين للسفارة من الاصل

وظاهره كون الرؤية بخروج الشعاع ، وإن أمكن أن يكون كناية عن تحقّق الإبصار بذلك وتوقّفه عليه ، فإذا لم يكن بينهما هواء وانقطع الهواء وعدم الضياء الّذي هو أيضاً من شرائط الرؤية عن الرائي والمرئيّ لم تصحّ الرؤية بالبصر ، وكان في ذلك أي في كون الهواء بين الرائي والمرئيّ الاشتباه يعني شبه كلّ منهما بالآخر يقال : اشتبها : إذا أشبه كلّ منها الآخر لأنّ الرائي متى ساوى المرئيّ وماثله في النسبة إلى السبب الّذي أوجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه ، ومشابهة أحدهما الآخر في توسّط الهواء بينهما ، وكان في ذلك التشبيه أي كون الرائي والمرئيّ في طرفي الهواء الواقع بينهما يستلزم الحكم بمشابهة المرئيّ بالرائي من الوقوع في جهة ليصحّ كون الهواء بينهما فيكون متحيّزاً ذا صورة وضعيّة فإنّ كون الشيء في طرف مخصوص من طرفي الهواء وتوسّط الهواء بينه وبين شيء آخر سبب عقليّ للحكم بكونه في جهة ومتحيّزاً وذا وضع ، وهو المراد بقوله : لأنّ الأسباب لابدّ من اتّصالها بالمسبّبات ؛ ويحتمل أن يكون ذلك تعليلاً لجميع ما ذكر من كون الرؤية متوقّفة على الهواء إلى آخر ماذكر . وحاصله يرجع إلى ما ادّعاه جماعة من أهل الحقّ من العلم الضروريّ بأنّ الإدراك المخصوص المعلوم بالوجه الممتاز عن غيره لايمكن أن يتعلّق بما ليس في جهة وإلّا لم يكن للبصر مدخلٌ فيه ، ولا كسبٌ لرؤيته بل المدخل في ذلك للعقل فلا وجه حينئذ لتسميته إبصاراً ؛ والحاصل أنّ الإبصار بهذه الحاسّة يستحيل أن يتعلّق بما ليس في جهة بديهة ، وإلّا لم يكن لها مدخل فيه ، وهم قد جوّزوا الإدراك بهذه الجارحة الحسّاسة ، وأيضاً هذا النوع من الإدراك يستحيل ضرورة أن يتعلّق بما ليس في جهة ، مع قطع النظر عن أنّ تعلّق هذه الحاسّة يستدعي الجهة والمقابلة . وما ذكره الفخر الرازيّ من أنّ الضروريّ لايصير محلّاً للخلاف ، وأنّ الحكم المذكور ممّا يقتضيه الوهم ويعين عليه ، وهو ليس مأموناً لظهور خطائه في الحكم بتجسّم الباري تعالى وتحيّزه ، وما ظهر خطؤه مرّة فلا يؤمن بل يتّهم ففاسد لأنّ خلاف بعض العقلاء في الضروريّات جائز كالسوفسطائيّة والمعتزلة في قولهم بانفكاك الشيئيّة والوجود وثبوت الحال ؛ وأمّا قوله : بأنّه حكم الوهم الغير المأمون فطريف جدّاً لأنّه منقوض بجميع أحكام العقل ، لأنّه أيضاً ممّا ظهر خطؤه مرارا ، وجميع

الهندسيّات والحسابيّات، وأيضاً مدخليّة الوهم في الحكم المذكور ممنوع، وإنّما هو عقليّ صرف عندنا، وكذلك ليس كون الباري تعالى متحيّزاً ممّا يحكم به ويجزم بل ه‍ و تخيّل يجري مجرى سائر الأكاذيب في أنّ الوهم وإن صوّره وخيّله إلينا لكنّ العقل لايكاد يجوّزه بل يحيله و يجزم ببطلانه، وكون ظهور الخطأ مرّة سبباً لعدم إيتمان المخطي واتّهامه ممنوع أيضاً، و إلّا قدح في الحسّيّات وسائر الضروريّات. وقد تقرّر بطلانه في موضعه في ردّ شبه القادحين في الضروريّات.

١٤ ـ يد : الدقّاق، عن الكلينيّ، عن أحمد بن إدريس، عن محمّد بن عبد الجبّار، عن صفوان بن يحيى قال : سألني أبوقرّة المحدّث أن أدخله إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام فاستأذنته في ذلك فأذن لي فدخل عليه، فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتّى بلغ سؤاله التوحيد، فقال أبوقرّة : إنّا روّينا أنّ الله عزّ وجلّ قسّم الرؤية و الكلام بين اثنين، فقسم لموسى عليه السلام الكلام ولمحمّد صلى الله عليه وآله الرؤية، فقال أبوالحسن عليه السلام : فمن المبلّغ عن الله عزّ وجلّ إلى الثقلين الجنّ والإنس : لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، ولايحيطون به علماً، وليس كمثله شيء أليس محمّد صلى الله عليه وآله ؟ قال : بلى، قال : فكيف يجيىء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنّه جاء من عند الله وأنّه يدعوهم إلى الله بأمر الله ويقول : لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، ولا يحيطون به علماً، وليس كمثله شيء، ثمّ يقول : أنا رأيته بعيني، وأحطت به علماً، وهو على صورة البشر ! أما يستحيون ؟ ماقدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون يأتي عن الله بشيء، ثمّ يأتي بخلافه من وجه آخر. قال أبوقرّة : فإنّه يقول : «ولقد رآه نزلة اُخرى» فقال أبوالحسن عليه السلام : إنّ بعد هذه الآية مايدلّ على مارأى حيث قال : «ماكذب الفؤاد مارأى» يقول : ماكذب فؤاد محمّد صلى الله عليه وآله مارأت عيناه، ثمّ أخبر بمارأى فقال : «لقد رأى من آيات ربّه الكبرى» فآيات الله غير الله، وقد قال : ولايحيطون به علماً، فإذا رأته الأبصار فقد أحاطت به العلم، ووقعت المعرفة. فقال أبوقرّة فتكذّب الروايات ؟ فقال أبوالحسن عليه السلام : إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذّبت بها، وما أجمع المسلمون عليه [1] أنّه لايحيط به علم ولاتدركه الأبصار وليس كمثله شيء.

(١) وفي نسخة : وما اجتمع المسلمون عليه.

بيان : اعلم أنّ المفسّرين اختلفوا في تفسير تلك الآيات قوله تعالى : «ماكذب الفؤاد مارأى» يحتمل كون ضمير الفاعل في رأى راجعاً إلى النبيّ صلى الله عليه وآله ، وإلى الفؤاد . قال البيضاويّ : ماكذب الفؤاد مارأى ببصره من صورة جبرئيل ، أو الله أي ماكذب الفؤاد بصره بماحكاه له ، فإنّ الأمور القدسيّة تدرك أوّلاً بالقلب ، ثمّ ينتقل منه إلى البصر ؛ أوماقال فؤاده لمّا رآه : لم أعرفك ، ولو قال ذلك كان كاذباً لأنّه عرفه بقلبه كمارآه بصره ؛ أومارآه بقلبه ، والمعنى لم يكن تخيّلاً كاذباً ، ويدلّ عليه أنّه سئل عليه السلام هل رأيت ربّك ؟ فقال : رأيته بفؤادي ، وقرىء ماكذّب أي صدّقه ولم يشكّ فيه . «أفتمارونه على مايرى» أفتجادلونه عليه من المراء وهوالمجادلة . انتهى قوله تعالى : «ولقدرآه نزلة اُخرى» قال الرازيّ : يحتمل الكلام وجوهاً ثلاثة : الأوّل الربّ تعالى [1] والثاني جبرئيل عليه السلام ، والثالث الآيات العجيبة الإلهيّة . انتهى . أي ولقدرآه نازلاً نزلة اُخرى فيحتمل نزوله صلى الله عليه وآله ونزول مرئيّه .

فإذا عرفت محتملات تلك الآيات عرفت سخافة استدلالهم بها على جواز الرؤية ووقوعها بوجوه : الأوّل أنّه يحتمل أن يكون المرئيّ جبرئيل ، إذا المرئيّ غيرمذكور في اللّفظ ، وقد أشار أميرالمؤمنين عليه السلام إلى هذا الوجه في الخبر السابق . و روى مسلم في صحيحه بإسناده عن زرعة ، [2] عن عبدالله «ماكذب الفؤاد مارأى» قال : رأى جبرئيل عليه السلام له ستّمائة جناح . وروى أيضاً بإسناده عن أبي هريرة «ولقد رآه نزلة اُخرى» قال :

---

(١) قال البغوي في معالم التنزيل : هو قول انس والحسن وعكرمة ، قالوا : رأى محمد ربه ، وروى عكرمة عن ابن عباس قال : إن الله اصطفى ابراهيم بالخلة ، واصطفى موسى بالكلام ، واصطفى محمداً صلى الله عليه وآله بالرؤية ؛ ونسب القول الثاني إلى ابن مسعود وعائشة وروى بطريقه عن مسروق قيل : قلت لعائشة : يا اماه هل رأى محمد صلى الله ربه ؟ فقالت : لقد تكلمت بشيء وقف له شعري مما قلت ، أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب : من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب ثم قرأت : لا تدركه الابصار وهو اللطيف الخبير وماكان لبشر أن يكلمه الله وحياً أو من وراء حجاب» إلى أن قالت : ولكنه رأى جبرئيل في صورته مرتين . أقول : أخرجه البخاري في صحيحه ص ١٧٥ والمسلم في ج ١ ص ١١٠ من صحيحه ونسب القول الثاني الشيخ في التبيان إلى مجاهد والربيع أيضاً .

(٢) الصحيح كما في نسخة : عن زر «أي ابن حبيش» عن عبدالله . أخرجه المسلم في ج ١ ص ١٠٩ وكذا حديث أبي هريرة .

رأى جبرئيل عليه السلام بصورته الّتي له في الخلقة الأصليّة . الثاني : ماذكره عليه السلام في هذا الخبر وهوقريب من الأوّل لكنّه أعمّ منه . الثالث : أن يكون ضمير الرؤية راجعاً إلى الفؤاد ، فعلى تقدير إرجاع الضمير إلى الله تعالى أيضاً لافساد فيه . الرابع : أن يكون على تقدير إرجاع الضمير إليه عليه السلام وكون المرئيّ هوالله تعالى المراد بالرؤية غاية مرتبة المعرفة ونهاية الانكشاف .

وأمّا استدلاله عليه السلام بقوله تعالى : «ليس كمثله شيء» فهو إمّا لأنّ الرؤية تستلزم الجهة والمكان وكونه جسماً أوجسمانيّاً ، أو لأنّ الصورة الّتي تحصل منه في المدركة تشبهه . قوله عليه السلام : حيث قال أي أوّلاً قبل هذه الآية ، وإنّما ذكر عليه السلام ذلك لبيان أنّ المرئيّ قبل هذه الآية غيرمفسّر أيضاً ، بل إنّما يفسّره ماسيأتي بعدها . قوله عليه السلام : وما أجمع المسلمون عليه أي اتّفق المسلمون على حقّيّة مدلول مافي الكتاب مجملاً ، و الحاصل أنّ الكتاب قطعيّ السند متّفق عليه بين جميع الفرق فلايعارضه الاخبار المختلفة المتخالفة الّتي تفرّدتم بروايتها .

ثمّ اعلم أنّه عليه السلام أشار في هذا الخبر إلى دقيقة غفل عنها الأكثر ، وهي أنّ الأشاعرة وافقونا في أنّ كنهه تعالى يستحيل أن يتمثّل في قوّة عقليّة حتّى أنّ المحقّق الدوانيّ نسبه إلى الأشاعرة موهماً اتّفاقهم عليه ، وجوّزوا ارتسامه وتمثّله في قوّة جسمانيّة ، وتجويز إدراك القوّة الجسمانيّة لهادون العقليّة بعيدٌ عن العقل مستغرب فأشار عليه السلام إلى أنّ كلّ ماينفي العلم بكنهه تعالى من السمع ينفي الرؤية أيضاً فانّ الكلام ليس في رؤية عرض من أعراضه تعالى بل في رؤية ذاته وهونوع من العلم بكنهه تعالى .[1]

١٥ - يد : أبي ، عن محمّد العطّار ، عن ابن عيسى ، عن البزنطيّ ، عن الرضا عليه السلام قال : قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : لمّا اُسري بي إلى السماء بلغ بي جبرئيل عليه السلام مكاناً لم يطأه

(١) لاملازمة بين الامرين فان حس البصر لاينال إلاالاضواء والالوان ، وأماجوهر الاجسام أعني موضوع هذه الاعراض فلايناله شيء من الحواس لاالبصر ولاغيره ، وإنماطريق نيله الفكر والقياس والرواية غيرمتعرضة لشيء من ذلك . ط

جبرئيل قطّ فكشف لي فأراني الله عزّ وجلّ من نور عظمته ما أحبّ.

١٦ - يد: ابن الوليد، عن الصفّار، عن أحمد بن محمّد، عن أبي هاشم الجعفري، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألته عن الله عزّ وجلّ هل يوصف؟[1] فقال: أما تقرأ القرآن قلت: بلى، قال: أما تقرأ قوله عزّ وجلّ: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار»؟ قلت بلى، قال: فتعرفون الأبصار؟ قلت: بلى، قال: وما هي؟ قلت: أبصار العيون فقال: إنّ أوهام القلوب أكثر من أبصار العيون فهو لا تدركه الأوهام، وهو يدرك الأوهام.

بيان: أكثر أي أعمّ إدراكاً فهو أولى بالتعرّض لنفيه.

١٧ - يد: الدقّاق، عن الأسدي، عمّن ذكره، عن محمّد بن عيسى، عن أبي هاشم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر عليّ بن الرضا عليه السلام: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار» فقال: يا أبا هاشم أوهام القلوب أدقّ من أبصار العيون، أنت قد تدرك بوهمك السند والهند والبلدان الّتي لم تدخلها ولم تدركها ببصرك[2] فأوهام القلوب لا تدركه، فكيف أبصار العيون؟.

ج: عن الجعفري مثله.

١٨ - يد: الدقّاق، عن الأسدي، عن البرمكي، عن ابن أبان، عن بكر بن صالح، [3] عن الحسن بن سعيد، عن إبراهيم بن محمّد الخزّاز و محمّد بن الحسين قالا: دخلنا على أبي الحسن الرضا عليه السلام فحكينا له ما روي أنّ محمّداً صلى الله عليه وآله رأى ربّه في هيئة الشابّ الموفق في سنّ أبناء ثلاثين سنة، رجلاه في خضرة وقلنا: إنّ هشام بن سالم[4]

(١) أى هل يوصف بأنه مرئى.

(٢) وفى نسخة: ولا تدركها ببصرك.

(٣) مشترك بين الضعيف والمجهول.

(٤) هو هشام بن سالم الجواليقي الكوفي، مولى بشر بن مروان. أبو الحكم روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن عليهما السلام، ثقة ثقة جليل، مقرب عند الائمة، وكان متكلما جدليا؛ أطراه الرجاليون كلهم بالوثاقة، وأبرؤوا ساحته عما نسب إليه من الاقوال الشنيعة والاعتقادات الفاسدة.

وصاحب الطاق [١] والميثمي [٢] يقولون : إنّه أجوف إلى السرّة و الباقي صمد ، فخرّ ساجداً ثمّ قال : سبحانك ما عرفوك ولاوحّدوك فمن أجل ذلك وصفوك ، سبحانك لو عرفوك لوصفوك بما وصفت به نفسك ، سبحانك كيف طاوعتهم أنفسهم أن شبّهوك بغيرك إلهي لا أصفك إلّا بما وصفت به نفسك ، ولاأشبّهك بخلقك ، أنت أهل لكلّ خير ، فلا تجعلني من القوم الظالمين. [٣]

ثمّ التفت إلينا فقال : ماتوهّمتم من شيء فتوهّموا الله غيره . ثمّ قال : نحن آل محمّد النمط الوسطى الّذي لايدركنا الغالي ولايسبقنا التالي ، يامحمّد إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله حين نظر إلى عظمة ربّه كان في هيئة الشابّ الموفق وسنّ أبناء ثلاثين سنة ، يامحمّد عظم ربّي وجلّ أن يكون في صفة المخلوقين .

قال : قلت : جعلت فداك من كانت رجلاه في خضرة ؟ قال : ذاك محمّد صلى الله عليه وآله كان إذا نظر إلى ربّه بقلبه جعله في نور مثل نور الحجب حتّى يستبين له مافي الحجب ، إنّ نور الله

(١) هو محمد بن على بن النعمان أبوجعفر ، الملقب بمؤمن الطاق ، وشاه الطاق ، ويلقبه المخالفون بشيطان الطاق ، كان ثقة متكلما حاذقاً حاضر الجواب ، له مناظرات مع أبى حنيفة و حكايات ، قال النجاشى : أما منزلته فى العلم وحسن الخاطر فأشهر ، وقد نسب إليه أشياء لم تثبت عندنا .

(٢) لقب لجماعة من الاصحاب : منهم أحمد بن الحسن بن إسماعيل ، وعلى بن إسماعيل ، وعلى ابن الحسن ، ومحمد بن الحسن بن زياد وغيرهم وحيث اطلق فلابد فى تشخيصه من الرجوع إلى القرائن ، ويحتمل قويا بقرينة موضوع الحديث بل يتعين كون الميثمى الواقع فى الحديث هو على ابن إسماعيل الذى ترجمه النجاشى فى ص ١٧٦ من رجاله بقوله : على بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم بن يحيى التمار ، أبوالحسن مولى بنى أسد كوفى ، سكن البصرة ، وكان من وجوه المتكلمين من أصحابنا كلم أباالهذيل والنظام ، له مجالس وكتب : منها كتاب الامامة ، كتاب الطلاق ، كتاب النكاح ، كتاب مجالس هشام بن الحكم ، كتاب المتعة . انتهى . وقيل : كان فى زمان الكاظم عليه السلام من الفضلاء المعروفين والمتكلمين المدققين وربما يظهر أنه كان من تلامذة هشام . قلت : توجد جملة من حجاجه ومناظراته مع أبى الهذيل العلاف وضرار فى مسألة الامامة فى ص ٥ و٩ و٥٢ من الطبعة الثانية من الفصول المختارة ، ومع رجل نصرانى ورجل ملحد وغيره فى ص ٣١ و٣٩ و٤٤ ، فما فى الوافى من أن الميثمى هذا هو أحمد بن الحسن مما لم نجد عليه دليلا بل الشاهد قائم على خلافه .

(٣) وفى نسخة : فلاتجعلنى مع القوم الظالمين .

منه اخضرّ ما اخضرّ،[1] ومنه احمرّ ما احمرّ، ومنه ابيضّ ما ابيضّ، ومنه غير ذلك، يا محمد ما شهد به الكتاب والسنّة فنحن القائلون به.

بيان: قوله عليه السلام: النمط الوسطى ـ وفي الكافي الأوسط ـ قال الجزريّ: في حديث عليّ عليه السلام: خير هذه الأمّة النمط الأوسط، النمط: الطريقة من الطرائق والضروب، يقال: ليس هذا من ذلك النمط أي من ذلك الضرب، و النمط: الجماعة من الناس أمرهم واحد. انتهى. قوله عليه السلام: لا يدركنا الغالي في أكثر النسخ بالغين المعجمة، وفي بعضها بالعين المهملة، وعلى التقديرين المراد به من يتجاوز الحدّ في الأمور أي لا يدركنا ولا يلحقنا في سلوك طريق النجاة من يغلو فينا أو في كلّ شيء، و التالي أي التابع لنا لا يصل إلى النجاة إلّا بالأخذ عنّا فلا يسبقنا بأن يصل إلى المطلوب لا بالتوصّل بنا. و في الكافي: إنّ نور الله منه أخضر، ومنه أحمر، ومنه أبيض ومنه غير ذلك. وسيأتي في باب العرش في خبر أبي الطفيل إنّ الله خلق العرش من أنوار مختلفة فمن ذلك النور نور أخضر اخضرّت منه الخضرة، ونور أصفر اصفرّت منه الصفرة، ونور أحمر احمرّت منه الحمرة، و نور أبيض وهو نور الأنوار ومنه ضوء النهار.

ثمّ اعلم أنّه يمكن إبقاء الحجب والأنوار على ظواهرها بأن يكون المراد بالحجب أجساماً لطيفة مثل العرش والكرسيّ يسكنها الملائكة الروحانيّون كما يظهر من بعض الدعوات و الأخبار أي أفاض عليه شبيه نور الحجب ليمكن له رؤية الحجب كنور الشمس بالنسبة إلى عالمنا، و يحتمل التأويل أيضاً بأن يكون المراد بها الوجوه الّتي يمكن الوصول إليها في معرفة ذاته تعالى وصفاته إذ لا سبيل لأحد إلى الكنه، وهي تختلف باختلاف درجات العارفين قرباً وبعداً فالمراد بنور الحجب قابليّة تلك المعارف وتسميتها بالحجب إمّا لأنّها وسائط بين العارف والربّ تعالى كالحجاب، أو لأنّها موانع عن أن يسند إليه تعالى ما لا يليق به، أو لأنّها لمّا لم تكن موصلة إلى الكنه فكأنّها حجب إذ الناظر خلف الحجاب لا تتبيّن له حقيقة الشيء كما هي.

وقيل: إنّ المراد بها العقول فإنّها حجب نور الأنوار ووسائط النفوس الكاملة،

(١) كذا في النسخ، ولعل الصحيح: إن نور الله منه أخضر اخضر منه ما اخضر؛ وكذا فيما بعده.

والنفس إذا استكملت ناسبت نوريّتها نوريّة تلك الأنوار فاستحقّت الاتّصال بها و الاستفادة منها فالمراد بجعله في نور الحجب جعله في نور العلم والكمال مثل نور الحجب حتى يناسب جوهر ذاته جوهر ذاتهم فيستبين له ما في ذواتهم ؛ ولا يخفى فساده على اُصولنا بوجوه شتّى .

وأمّا تأويل ألوان الأنوار فقد قيل فيه وجوه :

الاول : أنّها كناية عن تفاوت مراتب تلك الأنوار بحسب القرب و البعد من نور الأنوار ، فالأبيض هو الأقرب ، والأخضر هو الأبعد كأنّه ممزّج بضرب من الظلمة والأحمر هو المتوسّط بينهما ثمّ ما بين كلّ اثنين ألوان اُخرى كألوان الصبح والشفق المختلفة في الألوان لقربها وبعدها من نور الشمس .

الثاني : أنّها كناية عن صفاته المقدّسة فالأخضر قدرته على إيجاد الممكنات و إفاضته الأرواح الّتي هي عيون الحياة ومنابع الخضرة ، والأحمر غضبه وقهره على الجميع بالاعدام والتعذيب ، والأبيض رحمته ولطفه على عباده كما قال تعالى : «وأمّا الّذين ابيضّت وجوههم ففي رحمة الله» .

الثالث : ما استفدته من الوالد العلّامة قدّس الله روحه وذكر أنّه ممّا اُفيض عليه من أنوار الكشف واليقين ، وبيانه يتوقّف على تمهيد مقدّمة وهي أنّ لكلّ شيء مثالاً في عالم الرؤيا والمكاشفة ، وتظهر تلك الصور و الأمثال على النفوس مختلفة باختلاف مراتبها في النقص والكمال ، فبعضها أقرب إلى ذي الصورة ، وبعضها أبعد ، وشأن المعبّر أن ينتقل منها إلى ذواتها .

فإذا عرفت هذا فالنور الأصفر عبارة عن العبادة و نورها كما هو المجرّب في الرؤيا فإنّه كثيراً ما يرى الرائي الصفرة في المنام فيتيسّر له بعد ذلك عبادة يفرح بها وكما هو المعاين في جباه المتهجّدين ، وقد ورد في الخبر في شأنهم أنّه ألبسهم الله من نوره لمّا خلوا به . والنور الأبيض : العلم لأنّه منشأ للظهور وقد جرّب في المنام أيضاً . والنور الأحمر : المحبّة كما هو المشاهد في وجوه المحبّين عند طغيان المحبّة وقد جرّب في الأحلام أيضاً . والنور الأخضر : المعرفة ، كما تشهد به الرؤيا ويناسبه هذا الخبر ،

لأنّه عليه السلام في مقام غاية العرفان كانت رجلاه في خضرة ، و لعلّهم عليهم السلام إنّما عبّروا عن تلك المعاني على تقدير كونها مرادة بهذه التعبيرات لقصور أفهامنا عن محض الحقيقة كما تعرض على النفوس الناقصة في الرؤيا هذه الصور ، ولأنّا في منام طويل من الغفلة عن الحقائق كما قال عليه السلام : الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا . وهذه التأويلات غاية ما يصل اليه أفهامنا القاصرة ، والله أعلم بمراد حججه وأوليائه عليهم السلام .

١٩ ـ يد : ابن الوليد ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن ابن أبي عمير ، عن مرازم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ربّه عزّ وجلّ ـ يعني بقلبه ـ وتصديق ذلك ما حدّثنا به ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن أبي الخطّاب ، عن محمّد بن الفضيل قال : سألت أبا الحسن عليه السلام هل رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ربّه عزّ وجلّ ؟ فقال : نعم بقلبه رآه أما سمعت الله عزّ وجلّ يقول : « ما كذب الفؤاد ما رآى » لم يره بالبصر ولكن رآه بالفؤاد .

٢٠ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن الإصفهانيّ ، عن المنقريّ ، عن حفص أو غيره قال سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « لقد رآى من آيات ربّه الكبرى » قال : رأى جبرئيل على ساقه الدرّ مثل القطر على البقل له ستّمائة جناح قد ملأ ما بين السماء والأرض .

٢١ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسدي ، عن عليّ بن أبي القاسم ، عن يعقوب بن إسحاق[1] قال : كتبت إلى أبي محمّد عليه السلام أسأله كيف يعبد العبد ربّه و هو لا يراه ؟ فوقّع عليه السلام : يا أبا يوسف جلّ سيّدي و مولاي والمنعم عليّ وعلى آبائي أن يُرى . قال : وسألته هل رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ربّه ؟ فوقّع عليه السلام : أنّ الله تبارك و تعالى أرى رسوله بقلبه من نور عظمته ما أحبّ .

---

(١) قال المصنف قدس الله روحه في كتابه مرآة العقول ذيل الحديث : ظن أصحاب الرجال أن يعقوب بن إسحاق هو ابن السكيت والظاهر أنه غيره لان ابن السكيت قتله المتوكل في زمان الهادي عليه السلام و لم يلحق أبا محمد عليه السلام. انتهى . أقول : أدرك ابن السكيت من بدء عمر أبي محمد عليه السلام اثني عشر سنة أو أزيد لان العسكري عليه السلام ولد في سنة ٢٣٠ أو ٢٣١ أو ٢٣٢ على اختلاف . وقتل المتوكل ابن السكيت في سنة ٢٤٤ كما في تاريخ الخلفاء ، وابن خلكان وغيرهما ، فعلى ذلك لا يبعد روايته عنه عليه السلام ، ولا يتوقف صحة روايته عنه عليه السلام على زمان إمامته وفوت أبيه عليه السلام .

٢٢ ـ يد : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن محمد بن عبدالجبّار ، عن صفوان ، عن ابن حميد[1] قال : ذاكرت أباعبدالله عليه السلام فيما يروون من الرؤية ، فقال : الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسيّ ، والكرسيّ جزء من سبعين جزءاً من نور العرش ، والعرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب ، و الحجاب جزء من سبعين جزءاً من نور السرّ ، فإن كانوا صادقين فليملؤوا أعينهم من الشمس ليس دونها سحاب .

بيان : لعلّه تمثيلٌ وتنبيهٌ على عجز القوى الجسمانيّة ، و بيان لأنّ لإدراكها حدّاً لا تتجاوزه ؛ و يحتمل أن يكون تنبيهاً بضعف القوى الظاهرة على ضعف القوى الباطنة ، أي كما لايقدر بصرك في رأسك على تحديق النظر إلى الشمس فكذلك لايقدر عين قلبك على مطالعة شمس ذاته وأنوار جلاله ، والأوّل أظهر .

٢٣ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن البزنطيّ ، عن أبي الحسن الموصليّ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : جاء حبر[2] إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين هل رأيت ربّك حين عبدته ؟ فقال : ويلك ماكنت أعبد ربّاً لم أره . قال : وكيف رأيته قال : ويلك لاتدركه العيون في مشاهدة الأبصار ، ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان .

٢٤ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن النخعيّ ، عن النوفليّ ، عن البطائنيّ ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : أخبرني عن الله عزّ وجلّ هل يراه المؤمنون يوم القيامة ؟ قال : نعم وقد رأوه قبل يوم القيامة . فقلت : متى ؟ قال : حين قال لهم : «ألست بربّكم قالوا بلى» ثمّ سكت ساعة ثمّ قال : و إنّ المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة ،[3] ألست تراه في وقتك هذا ؟ .

---

(١) بضم الحاء المهملة وفتح الميم وسكون الياء ، هو عاصم بن حميد الحناط الحنفي أبوالفضل الكوفي ، ثقة ، عين ، صدوق روى عن أبي عبدالله عليه السلام .

(٢) الحبر بفتح الحاء وكسره وسكون الباء : رئيس الكهنة عند اليهود و يطلق على عالم من علمائهم أيضا .

(٣) لان في القيامة يظهر آثار عظمته وكبريائه وملكوته وسلطانه أشد الظهور ، و يرتفع حجب الشكوك والاوهام وأستار الجحد والعناد عن القلوب ، فما من نفس إلا وهي مذعنة لربوبيته و موقنة بالوهيته ، وخاشعة لعظمته وكبريائه ، وصعق من في السماوات والارض ، كل أتوه داخرين و عنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلما . وإليه الاشارة بقوله تعالى : «ولقد كنت في غفلة»

قال أبو بصير : فقلت له : جعلت فداك فأحدّث بهذا عنك ؟ فقال : لا فإنّك إذا حدّثت به فأنكره منكر جاهل بمعنى ما تقوله ثمّ قدّر أنّ ذلك تشبيه وكفر ، وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين تعالى الله عمّا يصفه المشبّهون والملحدون .

٢٥ ـ لي ، يد : ابن المتوكّل ، عن السعد آباديّ ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد ابن النضر ، عن محمّد بن مروان ، عن محمّد بن السائب ، عن أبي صالح ، عن عبدالله بن عبّاس في قوله عزّ وجلّ : «فلمّا أفاق قال سبحانك إنّي تبت إليك وأنا أوّل المؤمنين» قال : يقول : سبحانك تبت إليك من أن أسألك رؤية ، وأنا أوّل المؤمنين بأنّك لا ترى .

قال الصدوق رحمه الله : إنّ موسى عليه السلام علم أنّ الله عزّ وجلّ لا يجوز عليه الرؤية وإنّما سأل الله عزّ وجلّ أن يريه ينظر إليه عن قومه حين ألحّوا عليه في ذلك ، فسأل موسى ربّه ذلك من غير أن يستأذنه ، فقال : «ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه» في حال تدكدكه [1] «فسوف تراني» ومعناه أنّك لا تراني أبداً ، لأنّ الجبل لا يكون ساكناً متحرّكاً في حال أبداً ، وهذا مثل قوله عزّ وجلّ : «ولا يدخلون الجنّة حتّى يلج الجمل في سمّ الخياط» ومعناه أنّهم لا يدخلون الجنّة أبداً كما لا يلج الجمل في سمّ الخياط أبداً «فلمّا تجلّى ربّه للجبل» أي ظهر بآية من آياته وتلك الآية نور من الأنوار الّتي خلقها ألقى منها على ذلك الجبل «فجعله دكّاً وخرّ موسى صعقاً» من هول تدكدك ذلك الجبل على عظمه وكبره ، فلمّا أفاق قال سبحانك تبت إليك أي رجعت إلى معرفتي بك عادلاً عمّا حملني عليه قومي من سؤال الرؤية ؛ ولم تكن هذه التوبة من ذنبه لأنّ الأنبياء لا يذنبون ذنباً صغيراً ولا كبيراً ، ولم يكن الاستيذان

---

* من هذا و بصرك اليوم حديد» هذا حال غير أوليائه وأصفيائه ، وأما عباد الله الصالحون فلهم الدنيا والاخرة سيان فما رأون شيئا إلا ويرون الله قبله وبعده ومعه بل لو كشف الغطاء ما ازدادوا يقينا وبالجملة ما يمنع عن رؤيته وظهور براهين وجوده وشواهد قدرته هو التوغل والانهماك في الماديات وتعلق القلب بالدنيا وزخرفها وإلا فهو ظاهر مشهور ، لم يحتجب عن خلقه ، ولم يمنعهم عن عرفان جماله ، ولنعم ما قال زين العابدين عليه الصلاة والسلام : انك لاتحتجب عن خلقك إلا أن تحجبهم الامال دونك ..

(١) في التوحيد المطبوع : في حال تزلزله وتدكدكه .

قبل السؤال بواجب عليه لكنّه كان أدباً أن يستعمله ويأخذ به نفسه متى أراد أن يسأله ؛ على أنّه قد روى قوم أنّه قد استأذن في ذلك فأذن له ليعلم قومه بذلك أنّ الرؤية لا تجوز على الله عزّ وجلّ. وقوله : وأنا أوّل المؤمنين يقول : أنا أوّل المؤمنين ـ من القوم الّذين كانوا معه وسألوه أن يسأل ربّه أن يريه ينظر إليه ـ بأنّك لاترى .

و الأخبار الّتي روّيت في هذا المعنى و أخرجها مشايخنا ـ رضي الله عنهم ـ في مصنّفاتهم عندي صحيحة ، وإنّما تركت إيرادها في هذا الباب خشية أن يقرأها جاهل بمعانيها فيكذب بها فيكفر بالله عزّ وجلّ وهو لايعلم .

والأخبار الّتي ذكرها أحمد بن محمّد بن عيسى في نوادره والّتي أوردها محمّد بن أحمد ابن يحيى في جامعه في معنى الرؤية صحيحة لايردّها إلّا مكذّب بالحقّ أو جاهل به ، و ألفاظها ألفاظ القرآن ، ولكلّ خبر معنى ينفي التشبيه والتعطيل ، ويثبت التوحيد ، وقد أمرنا الأئمّة صلوات الله عليهم أن لانكلّم الناس إلّا على قدر عقولهم ، ومعنى الرؤية هنا الواردة في الأخبار : العلم ، وذلك أنّ الدنيا دار شكوك وارتياب وخطرات ، فإذا كان يوم القيامة كشف للعباد من آيات الله واُموره في ثوابه وعقابه ما تزول به الشكوك و يعلم حقيقة قدرة الله عزّ وجلّ وتصديق ذلك في كتاب الله عزّ وجلّ : «لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد» فمعنى ماروي في الحديث أنّه عزّ وجلّ يرى أي يعلم علماً يقينيّاً ، كقوله عزّ وجلّ : «ألم تر إلى ربّك كيف مدّ الظلّ» وقوله : «ألم تر إلى الّذي حاجّ إبراهيم في ربّه» وقوله : «ألم تر إلى الّذين خرجوا من ديارهم وهم اُلوف حذر الموت» وقوله : «ألم تر كيف فعل ربّك بأصحاب الفيل» وأشباه ذلك من رؤية القلب و ليست من رؤية العين ، وأمّا قول الله عزّ و جلّ : «فلمّا تجلّى ربّه للجبل»[1] فمعناه : لمّا

---

(١) قال الرضي في تلخيصه : هذه استعارة على أحد وجهي التأويل وهو أن يكون المعنى : فلما حقق تعالى بمعرفته لحاضري الجبل الايات التي أحدثها في العلم بحقيقته عوارض الشبه و خوالج الريب ، وكأن معرفته سبحانه تجلت لهم من غطاء أو برزت لهم من حجاب . وأما التأويل الاخر و هو أن يقدر في الكلام محذوف ، هو سلطانه أو أمره سبحانه ، و يكون تقدير الكلام : فلما تجلى أمر ربه أو سلطان ربه للجبل ، ويكون ذلك مثل قوله : «و جاء ربك» أي ملائكة ربك أو أمر ربك أو عقاب ربك ، وهذه استعارة من وجه آخر وهو من حيث وصف الامر أو السلطان بالتجلي وإنما المتجلي حاملهما والوارد بهما .

ظهر عزّ وجلّ للجبل بآية من آيات الآخرة الّتي يكون بها الجبال سراباً، و الّذي ينسف بها الجبال نسفاً، تدكدك الجبل فصار تراباً لأنّه لم يطق حمل تلك الآية. وقد قيل: إنّه بدا له نور العرش.

وتصديق ماذكرته ماحدّثنا به تميم القرشيّ، عن أبيه، عن حمدان بن سليمان، عن عليّ بن محمّد بن الجهم قال: حضرت مجلس المأمون و عنده الرضا عليّ بن موسى عليه السلام فقال له المأمون: يابن رسول الله أليس من قولك: إنّ الأنبياء معصومون؟ قال: بلى، فسأله عن آيات من القرآن فكان فيما سأل أن قال له: فما معنى قول الله عزّ وجلّ: «ولمّا جاء موسى لميقاتنا و كلّمه ربّه قال ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني» الآية؟ كيف يجوز أن يكون كليم الله موسى بن عمران عليه السلام لايعلم أنّ الله تعالى ذكره لايجوز عليه الرؤية حتّى يسأله عن هذا السؤال؟.

فقال الرضا عليه السلام: إنّ كليم الله موسى بن عمران عليه السلام علم أنّ الله تعالى عن أن يرى بالأبصار، ولكنّه لمّا كلّمه الله عزّ وجلّ و قرّبه نجيّاً رجع إلى قومه فأخبرهم أنّ الله عزّ وجلّ كلّمه وقرّبه وناجاه، فقالوا: لن نؤمن لك حتّى نسمع كلامه كما سمعت وكان القوم سبعمائة ألف رجل فاختار منهم سبعين ألفاً، ثمّ اختار منهم سبعة آلاف، ثمّ اختار منهم سبعمائة، ثمّ اختار منهم سبعين رجلاً لميقات ربّه فخرج بهم إلى طور سيناء فأقامهم في سفح الجبل،[1] وصعد موسى عليه السلام إلى الطور، وسأل الله تبارك و تعالى أن يكلّمه ويسمعهم كلامه، فكلّمه الله تعالى ذكره وسمعوا كلامه من فوق و أسفل ويمين وشمال ووراء وأمام، لأنّ الله عزّ وجلّ أحدثه في الشجرة، ثمّ جعله منبعثاً منها حتّى سمعوه من جميع الوجوه فقالوا: لن نؤمن لك بأنّ هذا الّذي سمعناه كلام الله حتّى نرى الله جهرة، فلمّا قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعتوا بعث الله عزّ و جلّ عليهم صاعقة فأخذتهم بظلمهم فماتوا، فقال موسى: يارب ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت إليهم وقالوا: إنّك ذهبت بهم فقتلتهم لأنّك لم تكن صادقاً فيما ادّعيت من مناجاة الله إيّاك؟ فأحياهم الله و بعثهم معه، فقالوا: إنّك لو سألت الله أن يريك

(١) سفح الجبل: أصله وأسفله، عرضه ومضطجعه الذي يسفح أي ينصب فيه الماء.

تنظر إليه لأجابك ، وكنت تخبرنا كيف هو فنعرفه حقّ معرفته ! فقال موسى عليه السلام : ياقوم إنّ الله لايرى بالأبصار ولاكيفيّة له ، و إنّما يعرف بآياته ويعلم بأعلامه . فقالوا : لن نؤمن لك حتّى تسأله .

فقال موسى عليه السلام : يارب إنّك قدسمعت مقالة بني إسرائيل وأنت أعلم بصلاحهم فأوحى الله جلّ جلاله إليه : ياموسى اسألني ما سألوك فلن اُؤاخذك بجهلهم فعند ذلك قال موسى عليه السلام : «ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه» وهو يهوي «فسوف تراني فلمّا تجلّى ربّه للجبل» بآياته «جعله دكّاً و خرّ موسى صعقاً فلمّا أفاق قال سبحانك تبت إليك» يقول : رجعت إلى معرفتي بك عن جهل قومي « وأنا أوّل المؤمنين» منهم بأنّك لاترى . فقال المأمون : لله درّك[1] يا أباالحسن . الخبر .

ن : تميم القرشيّ مثله .

بيان : اعلم أنّ المنكرين للرؤية و المثبتين لها كليهما استدلّوا بماورد في تلك القصّة على مطلوبهم فأمّا المثبتون فاحتجّوا بها بوجهين :

الاول : أنّ موسى عليه السلام سأل الرؤية ولو امتنع كونه تعالى مرئيّاً لما سأل ، لأنّه حينئذ إمّا أن يعلم امتناعه أو يجهله فإن علمه فالعاقل لايطلب المحال لأنّه عبث ، و إن جهله فالجاهل بما لايجوز على الله تعالى و يمتنع لايكون نبيّاً كليماً .

واُجيب عنه بوجوه :

الاول: ماورد في هذا الخبر من أنّ السؤال إنّما كان بسبب قومه لالنفسه لأنّه كان عالماً بامتناعها ، وهذا أظهر الوجوه واختاره السيّد الأجلّ المرتضى في كتابي تنزيه الأنبياء وغرر الفوائد ، وأيّده بوجوه : منها حكاية طلب الرؤية من بني إسرائيل في مواضع كقوله تعالى : «فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم» وقوله تعالى : «وإذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك حتّى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون» . ومنها : أنّ موسى عليه السلام أضاف ذلك إلى السفهاء ، قال الله تعالى : «فلمّا أخذتهم الرجفة قال ربّ لو شئت أهلكتهم من قبل وإيّاي أتهلكنا بما فعل السفهاء منّا » وإضافة ذلك إلى السفهاء تدلّ على أنّه كان بسببهم ومن أجلهم حيث سألوا مالا يجوز عليه تعالى .

(١) أى لله ماخرج منك من خير .

فإن قيل : فلمَ أضاف السؤال إلى نفسه ووقع الجواب مختصّاً به ؛ قلنا : لايمتنع وقوع الإضافة على هذا الوجه ، مع أنّ السؤال كان لأجل الغير إذا كانت هناك دلالة تؤمن من اللّبس ، فلهذا يقول أحدنا ـ إذا شفع في حاجة غيره ـ للمشفوع إليه : أسألك أن تفعل بي كذا وتجيبني إلى ذلك ؛ ويحسن أن يقول المشفوع إليه : قد أجبتك وشفّعتك ؛ وما جرى مجرى ذلك ، على أنّه قد ذكر في الخبر مايغني عن هذا الجواب .

وأمّا مايورد في هذا المقام من أنّ السؤال إذا كان للغير فأيّ جرم كان لموسى حتّى تاب منه ؛ فأجاب عليه السلام بحمل التوبة على معناه اللّغويّ أي الرجوع أي كنت قطعت النظر عمّا كنت أعرفه من عدم جواز رؤيتك ، وسألت ذلك للقوم فلمّا انقضت المصلحة في ذلك تركت هذا السؤال ورجعت إلى معرفتي بعدم جواز رؤيتك وماتقتضيه من عدم السؤال .

وأجاب السيّد قدّس الله روحه عنه بأنّه يجوز أن يكون التوبة لأمر آخر غير هذا الطلب ، أو يكون ماأظهره من التوبة على سبيل الرجوع إلى الله تعالى ، و إظهار الانقطاع إليه ، والتقرّب منه ، وإن لم يكن هناك ذنب . والحاصل أنّ الغرض من ذلك إنشاء التذلّل والخضوع ، ويجوز أن يضاف إلى ذلك تنبيه القوم المخطئين على التوبة ممّا التمسوه من الرؤية المستحيلة عليه ؛ بل أقول : يحتمل أن تكون التوبة من قبلهم كما كان السؤال كذلك .

الثاني : أنّه عليه السلام لم يسأل الرؤية بل تجوّز بها عن العلم الضروريّ لأنّه لازمها ، وإطلاق اسم الملزوم على اللاّزم شائع سيّما استعمال رأى بمعنى علم وأرى بمعنى أعلم والحاصل أنّه سأله أن يعلمه نفسه ضرورةً بإظهار بعض أعلام الآخرة الّتي تضطرّه إلى المعرفة ، فتزول عنه الدواعي والشكوك ، ويستغني عن الاستدلال كما سأل إبراهيم عليه السلام : «ربّ أرني كيف تحيي الموتى» .

الثالث : أنّ في الكلام مضافاً محذوفاً أي أرني آية من آياتك أنظر إلى آيتك ، و حاصله يرجع إلى الثاني .

الرابع : أنّه عليه السلام سأل الرؤية مع علمه بامتناعها لزيادة الطمأنينة بتعاضد دليل

العقل والسمع، كما في طلب إبراهيم عليه السلام، وحاصله يرجع إلى منع أنّ العاقل لايطلب المحال الّذي علم استحالته إذ يمكن أن يكون الطلب لغرض آخر غير حصول المطلوب فلايلزم العبث لجواز ترتّب غرض آخر عليه، والعبث مالافائدة فيه أصلاً، ولعلّ في هذا السؤال فوائد عظيمة سوى ماذكر أيضاً ولايلزمنا تعيين الفائدة بل على المستدلّ أن يدلّ على انتفائها مطلقاً، ونحن من وراء المنع، وممّا يستغرب من الأشاعرة أنّهم أجمعوا على أنّ الطلب غير الإرادة، واحتجّوا عليه بأنّ الآمر ربما أمر عبده بأمر وهو لايريده، بل يريد نقيضه، ثمّ يقولون ههنا: بأنّ طلب ماعلم استحالته لايتأتّى من العاقل.

الثاني من وجهي احتجاجهم: هو أنّه تعالى علّق الرؤية على استقرار الجبل وهو أمر ممكن في نفسه، والمعلّق على الممكن ممكن لأنّ معنى التعليق أنّ المعلّق يقع على تقدير وقوع المعلّق عليه، والمحال لايقع على شيء من التقادير و يمكن الجواب عنه بوجوه أوجهها أن يقال: التعليق إمّا أن يكون الغرض منه بيان وقت المعلّق وتحديد وقوعه بزمان وشرط ومن البيّن أنّ مانحن فيه ليس من هذا القبيل؛ وإمّا أن يكون المطلوب فيه مجرّد بيان تحقّق الملازمة وعلاقة الاستلزام بأن يكون لإفادة النسبة الّتي بين الشرط والجزاء مع قطع النظر عن وقوع شيء من الطرفين وعدم وقوعه، ولايخفى على ذى لبّ أن لاعلاقة بين استقرار الجبل و رؤيته تعالى في نفس الأمر ولاملازمة؛ على أن إفادة مثل هذا الحكم وهو تحقّق علاقة اللّزوم بين هاتين القضيّتين لايليق بسياق مقاصد القرآن الحكيم مع مافيه من بُعده عن مقام سؤال الكليم فإنّ المناسب لماطلب من الرؤية بيان وقوعه ولاوقوعه، لامجرّد إفادة العلاقة بين الأمرين فالصواب حينئذ أن يقال: المقصود من هذا التعليق بيان أنّ الجزاء لايقع أصلاً بتعليقه على مالايقع، ثمّ هذا التعليق إن كان مستلزماً للعلاقة بين الشرط والجزاء فواجب أن يكون إمكان الجزاء مستتبعاً لإمكان الشرط لأنّ ماله هذه العلاقة مع المحال لايكون ممكناً على ماهو المشهور من أنّ مستلزم المحال محال، و إلّا فلاوجه لوجوب إمكان الجزاء، والأوّل و إن كان شائع الإرادة من اللّفظ إلّا أنّ الثاني أيضاً مذهب معروف للعرب كثير الدوران بينهم، وهو عمدة البلاغة و دعامتها، ومن ذلك قول الشاعر:

إذا شاب الغراب أتيت أهلي ✿ وصار القار كاللّبن الحليب[1]

و معلوم أنّ مشيب الغراب وصيرورة القار كالحليب لاملازمة بينهما وبين إتيان الشاعر أهله .

ونظيره في الكتاب الكريم كثير كتعليق خروج أهل النار منها على ولوج الجمل في سمّ الخياط وبعيد من العاقل أن يدّعي علاقة بينهما ، وإذا كان ذلك التعليق أمراً شائعاً كثير الوقوع في كلامهم فلاترجيح للاحتمال الأوّل بل الترجيح معنا ، فإنّ البلاغة في ذلك ، وأمّا إذا تحقّق العلاقة في الواقع بينهما وعلّق عليه لمكان تلك العلاقة فليس له ذلك الموقع من حسن القبول ألاترى أنّ المتمنّي لوصال حبيبه الميّت لوقال : إذا رجع الموتى إلى الدنيا أمكن لي زيارة الحبيب لم يكن كقول الصبّ المتحسّر على مفارقة الأحبّاء : متى أقبل الأمس الدابر وحيّي الميّت الغابر طمعت في اللّقاء . وأيضاً لايخفى على ذي فطرة أنّ التزام تحقّق علاقة لزوم بين استقرار الجبل في تلك الحال وبين رؤيته تعالى بحيث لوفرض وقوع ذلك الاستقرار امتنع أن لايقع رؤيته تعالى مستبعدٌ جدّاً يكاد يجزم العقل ببطلانه فإذن المقصود من ذلك الكلام مجرّد بيان انتفائه بتعليقه على أمر غير واقع ، ويكفي في ذلك عدم وقوع المعلّق عليه ، ولايستدعي امتناع المعلّق امتناعه ، ولو سلّم فنقول : إنّ المعلّق عليه هو الاستقرار لامطلقاً بل في المستقبل وعقيب النظر ، بدلالة الفاء وإن ؛ وذلك لأنّه إذا دخل الفاء على إن يفيد اشتراط التعقيب لاتعقيب الاشتراط فالشرط ههنا وقوع الاستقرار عقيب النظر ، والنظر ملزوم لوقوع حركة الجبل عقيبه ، فوقوع السكون عقيبه محال لاستحالة وقوع الشيء عقيب مايستعقب منافي ذلك الشيء و يستلزم وقوعه عقيبه . و أمّا أنّ النظر لايستلزم اندكاك الجبل و تزلزله ولا علاقة بينه و بينه و إنّما هو مصاحبة اتّفاقيّة فممنوع ، ولعلّ النظر ملزوم للحركة كما أنّ استقرار الجبل ملزوم لرؤيته تعالى ، وتحقّق العلاقة بين النظر والحركة ليس بأبعد من تحقّق العلاقة بين الاستقرار والرؤية . ولنقتصر على ذلك فإنّ إطناب الكلام في كلّ من الدلائل والأجوبة يوجب الخروج عمّا هو المقصود من الكتاب .

وأمّا المنكرون فاحتجّوا بقوله تعالى : «لن تراني» فإنّ كلمة لن تفيد إمّا تأبيد

(١) القار : مادة سود ، تطلى بها السفن . وقيل : هو الزفت .

النفي في المستقبل ـ كما صرّح به الزمخشري في انموزجه ـ فيكون نصّاً في أنّ موسى عليه السلام لا يراه أبداً ، أو تأكيده ـ على ما صرّح به في الكشّاف ـ فيكون ظاهراً في ذلك لأنّ المتبادر في مثله عموم الأوقات ، و إذا لم يره موسى لم يره غيره إجماعاً ، و إن نوقش في كونها للتأكيد أو للتأبيد فكفاك شاهداً استدلال أئمّتنا عليهم السلام بها على نفي الرؤية مطلقاً ، لأنّهم أفصح الفصحاء طرّاً باتّفاق الفريقين ؛ مع أنّا لكثرة براهيننا لانحتاج إلى الإكثار في دلالة هذه الآية على المطلوب .

٢٨ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن . عن عبدالله بن زاهر ، عن الحسين بن يحيى الكوفيّ ، عن قثم بن قتادة ، عن عبدالله بن يونس ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : بينا أمير المؤمنين عليه السلام يخطب على منبر الكوفة إذ قام إليه رجل يقال له : ذعلب ذرب اللّسان بليغ في الخطاب شجاع القلب فقال : يا أمير المؤمنين هل رأيت ربّك ؟ فقال : ويلك ياذعلب ما كنت أعبد ربّاً لم أره . قال : يا أمير المؤمنين كيف رأيته ؟ قال ياذعلب لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ، ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان .(١)

أقول : تمامه في باب جوامع التوحيد .

٢٩ ـ **نهج** : من كلام له عليه السلام ـ وقد سأله ذعلب اليمانيّ ـ فقال : هل رأيت ربّك يا أمير المؤمنين ؟ فقال عليه السلام : أفأعبد ما لا أرى ؟(٢) قال : وكيف تراه ؟ قال : لاتدركه العيون بمشاهدة العيان ، ولكن تدركه القلوب بحقائق الإيمان ،(٣) قريب من الأشياء غير

(١) تقدم الحديث باسناد آخر تحت رقم ٢ .

(٢) استفهام إنكارى لعبادة مالايدرك وفيه إزراء على السائل .

(٣) قال ابن ميثم : تنزيه له عن الرؤية بحاسة البصر وشرح لكيفية الرؤية الممكنة ، ولما كان تعالى منزها عن الجسمية ولواحقها من الجهة وتوجيه البصر إليه و إدراكه به وانما يرى و يدرك بحسب مايمكن لبصيرة العقل لاجرم نزهه عن تلك وأثبت له هذه ، فقال : لاتدركه العيون الى قوله : بحقائق الايمان ، وأراد بحقائق الايمان أركانه ، وهى التصديق بوجود الله ووحدانيته و سائر صفاته ، واعتبارات أسمائه الحسنى ، وعد من جملتها اعتبارات يدركه بها :

أحدها كونه قريبا من الاشياء ، و لما كان المفهوم من القرب المطلق الملامسة و الالتصاق ـ وهما من عوارض الجسمية ـ نزه قربه تعالى عنها ، فقال : غير ملامس فأخرجت هذه القرينة ذلك اللفظ عن حقيقته الى مجازه وهو اتصاله بالاشياء وقربه منها بعلمه المحيط وقدرته التامة .

الثاني : كونه بعيداً منها ، ولما كان البعد يستلزم المباينة ـ وهي أيضا من لواحق الجسمية ـ نزهه ●

ملامس، بعيد منها غير مبائن، متكلّم لا بروية، ومريد بلا همّة، صانع لا بجارحة، لطيف لا يوصف بالخفاء، كبير لا يوصف بالجفاء، بصير لا يوصف بالحاسّة، رحيم لا يوصف بالرقّة، تعنو الوجوه لعظمته، وتجب القلوب من مخافته.

٣٠ - سن: البزنطيّ، عن رجل من أهل الجزيرة، عن أبي عبدالله عليه السلام إنّ رجلاً من اليهود أتى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: ياعليّ هل رأيت ربّك؟ فقال: ما كنت بالّذي أعبد إلهاً لم أره، ثمّ قال: لم تره العيون في مشاهدة الأبصار، غير أنّ الايمان بالغيب من عقد القلوب.

٣١ - شي: عن الأشعث بن حاتم قال: قال ذوالرياستين: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: جعلت فداك أخبرني عمّا اختلف فيه الناس من الرؤية، فقال بعضهم لايرى. فقال: ياأباالعبّاس من وصف الله بخلاف ماوصف به نفسه فقد أعظم الفرية على

---

* عنها بقوله: غير مباين فكان بعده عنها اشارة الى مباينته بذاته الكاملة عن مشابهة شيء منها.

الثالث: وكذلك قوله: « متكلم بلا روية » وكلامه يعود الى علمه بصور الاوامر والنواهي، و سائر أنواع الكلام عند قوم، والى المعنى النفساني عند الاشعري؛ والى خلقه الكلام في جسم النبي صلى الله عليه وآله عند المعتزلة. و قوله: بلاروية تنزيه له عن كلام الخلق لكونه تابعا للافكار و التروي.

الرابع: وكذلك «مريد بلاهمة» تنزيه لارادته عن مثلية ارادتنا في سبق العزم والهمة لها.

الخامس: «صانع بلاجارحة» وهو تنزيه لصنعه عن صنع المخلوقين لكونه بالجارحة التي من لواحق الجسمية.

السادس: وكذلك «لطيف لايوصف بالخفاء» واللطيف يطلق ويراد به رقيق القوام وصغير الحجم المستلزمين للخفاء، وعديم اللون من الاجسام والمحكم من الصنعة، وهو منزه عن اطلاقه بأحد هذه المعاني لاستلزام الجسمية والامكان، فبقي اطلاقها عليه باعتبارين: أحدهما تصرفه في الذوات و الصفات تصرفا خفيا بفعل الاسباب المعدة لها لافاضاته كمالاتها. والثاني جلالة ذاته وتنزيهها عن قبول الادراك البصري.

السابع: «رحيم لايوصف بالرقة» تنزيه لرحمته عن رحمة أحدنا لاستلزامها رقة الطبع والانفعال النفساني.

الثامن: كونه عظيما تخضع الوجوه لعظمته، اذ هو الاله المطلق لكل موجود وممكن فهو العظيم المطلق الذي تفرد باستحقاق ذل الكل و خضوعه له و وجيب القلوب و اضطرابها من هيبته عند ملاحظة كل منها ما يمكن له من تلك العظمة.

الله ، قال الله : «لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير» هذه الأبصار ليست هي الأعين إنّما هي الأبصار الّتي في القلوب لاتقع عليه الأوهام ولايدرك كيف هو .

٣٢ ـ ضه : سأل محمّد الحلبيّ الصادق عليه السلام فقال : رأى رسول الله صلّى الله عليه وآله ربّه ؟ قال : نعم رآه بقلبه ، فأمّا ربّنا جلّ جلاله فلاتدركه أبصار حدق الناظرين ولايحيط به أسماع السامعين .

٣٣ ـ وسئل الصادق عليه السلام هل يرى الله في المعاد ؟ فقال : سبحانه تبارك و تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً إنّ الأبصار لا تدرك إلّا ماله لون وكيفيّة ، والله خالق الألوان و الكيفيّة .

٣٤ ـ نص : الحسين بن عليّ ، عن هارون بن موسى ، عن محمّد بن الحسن ، عن الصفّار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام قال : كنت عند الصادق جعفر بن محمّد عليه السلام إذ دخل عليه معاوية بن وهب وعبدالملك بن أعين ، فقال له معاوية ابن وهب : يا ابن رسول الله ما تقول في الخبر الّذي روي أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله رأى ربّه على أيّ صورة رآه ؟ وعن الحديث الّذي رووه أنّ المؤمنين يرون ربّهم في الجنّة ؟ على أيّ صورة يرونه ؟ .

فتبسّم عليه السلام ثمّ قال : يا معاوية ما أقبح بالرجل يأتي عليه سبعون سنة أو ثمانون سنة يعيش في ملك الله ويأكل من نعمه ثمّ لايعرف الله حقّ معرفته .

ثمّ قال عليه السلام : يا معاوية إنّ محمّداً صلّى الله عليه وآله لم ير الربّ تبارك وتعالى بمشاهدة العيان وإنّ الرؤية على وجهين : رؤية القلب ، ورؤية البصر ، فمن عنى برؤية القلب فهو مصيب ومن عنى برؤية البصر فقد كفر بالله وبآياته ، لقول رسول الله صلّى الله عليه وآله : من شبّه الله بخلقه فقد كفر . ولقد حدّثني أبي ، عن أبيه ، عن الحسين بن عليّ قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام فقيل : يا أخا رسول الله هل رأيت ربّك ؟ فقال : وكيف أعبد من لم أره ؟ لم تره العيون بمشاهدة العيان ، ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان فإذا كان المؤمن يرى ربّه بمشاهدة البصر فإنّ كلّ من جاز عليه البصر و الرؤية فهو مخلوق ، ولا بدّ للمخلوق من الخالق ، فقد جعلته إذاً محدثاً مخلوقاً ، ومن شبّهه بخلقه فقد اتّخذ مع الله شريكاً

ويلهم أولم يسمعوا يقول الله تعالى : «لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير» وقوله : «لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه فسوف تراني فلمّا تجلّى ربّه للجبل جعله دكّاً» ؛ وإنّما طلع من نوره على الجبل كضوء يخرج من سمّ الخياط فدكدكت الأرض وصعقت الجبال «فخرّ موسى صعقاً» أي ميّتاً «فلمّا أفاق» وردّ عليه روحه «قال سبحانك تبت إليك» من قول من زعم أنّك ترى ، ورجعت إلى معرفتي بك أنّ الأبصار لاتدركك «وأنا أوّل المؤمنين» وأوّل المقرّين بأنّك تَرى ولاتُرى ، وأنت بالمنظر الأعلى .

ثمّ قال عليه السلام : إنّ أفضل الفرائض وأوجبها على الإنسان معرفة الربّ والإقرار له بالعبوديّة ، وحدّ المعرفة أن يعرف أنّه لاإله غيره ، ولاشبيه له ولانظير ، وأن يعرف أنّه قديم مثبت موجود غيرفقيد . موصوف من غير شبيه ولامبطل ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، وبعده معرفة الرسول والشهادة بالنبوّة ، وأدنى معرفة الرسول الإقرار بنبوّته ، وإنّ ما أتى به من كتاب أوأمر أونهي فذلك من الله عزّ و جلّ ، و بعده معرفة الإمام الّذي به تأتمّ بنعته وصفته واسمه في حال العسر واليسر ، وأدنى معرفة الإمام أنّه عدل النبيّ إلّا درجة النبوّة ، ووارثه ، وأنّ طاعته طاعة الله وطاعة رسول الله ، والتسليم له في كلّ أمر ، والردّ إليه ، والأخذ بقوله ؛ ويعلم أنّ الإمام بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله عليّ ابن أبي طالب ، و بعده الحسن ، ثمّ الحسين ، ثمّ عليّ بن الحسين ، ثمّ محمّد بن عليّ ، ثمّ أنا ، ثمّ بعدي موسى ابني ، وبعده عليّ ابنه ، وبعد عليّ محمّد ابنه ، وبعد محمّد عليّ ابنه وبعد عليّ الحسن ابنه ، والحجّة من ولد الحسن . ثمّ قال : يامعاوية جعلت لك أصلاً في هذا فاعمل عليه ، فلو كنت تموت على ما كنت عليه لكان حالك أسوأ الأحوال فلا يغرّنّك قول من زعم أنّ الله تعالى يرى بالبصر ، قال : وقد قالوا أعجب من هذا ، أولم ينسبوا آدم عليه السلام إلى المكروه ؟ أولم ينسبوا إبراهيم عليه السلام إلى ما نسبوه ؟ أولم ينسبوا داود عليه السلام إلى ما نسبوه من حديث الطير ؟ أولم ينسبوا يوسف الصديق إلى ما نسبوه من حديث زليخا ؟ أولم ينسبوا موسى عليه السلام إلى ما نسبوه من القتل ؟ أولم ينسبوا رسول الله صلّى الله عليه وآله إلى ما نسبوه من حديث زيد ؟ أولم ينسبوا عليّ بن أبي طالب عليه السلام إلى

ما نسبوه من حديث القطيفة ؟ إنّهم أرادوا بذلك توبيخ الإسلام ليرجعوا على أعقابهم ، أعمى الله أبصارهم كما أعمى قلوبهم ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً .

٣٤ ـ يد : الدقّاق ، عن الكليني ، عن أحمد بن إدريس ، عن ابن عيسى ، عن عليّ ابن سيف ، عن محمّد بن عبيدة قال : كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام أسأله عن الرؤية وما ترويه العامّة والخاصّة ، وسألته أن يشرح لي ذلك .

فكتب عليه السلام بخطّه : اتّفق الجميع لا تمانع بينهم أنّ المعرفة من جهة الرؤية ضرورة ، فإذا جاز أن يرى الله عزّ وجلّ بالعين [1] وقعت المعرفة ضرورة ، ثمّ لم تخل تلك المعرفة من أن تكون إيماناً أو ليست بإيمان فإن كانت تلك المعرفة من جهة الرؤية إيماناً فالمعرفة الّتي في دار الدنيا من جهة الاكتساب ليست بإيمان ، لأنّها ضدّه فلا يكون في الدنيا أحد مؤمناً ، لأنّهم لم يروا الله عزّ وجلّ ، وإن لم تكن تلك المعرفة الّتي من جهة الرؤية إيماناً لم تخل هذه المعرفة الّتي من جهة الاكتساب أن تزول أولا تزال في المعاد ، فهذا دليل على أنّ الله عزّ وجلّ لا يرى بالعين إذ العين يؤدّي إلى ما وصفناه .

ايضاح : اعلم أنّ الناظرين في هذا الخبر قد سلكوا مسالك شتّى في حلّها و لنذكر بعضها :

الاول ـ وهو الأقرب إلى الأفهام وإن كان أبعد من سياق الكلام ، وكان الوالد العلاّمة قدّس الله روحه يرويه عن المشايخ الأعلام وتقريره على ما حرّره بعض الأفاضل الكرام ـ هو أنّ المراد أنّه اتّفق الجميع أي جميع العقلاء من مجوّزي الرؤية ومحيليها ـ لا تمانع ولا تنازع بينهم ـ على أنّ المعرفة من جهة الرؤية ضرورة أي كلّ ما يرى يعرف بأنّه على ما يرى ، وأنّه متّصف بالصفات الّتي يرى عليها ضرورة ، فحصول معرفة المرئيّ بالصفات الّتي يرى عليها ضروريّ ؛ وهذا الكلام يحتمل وجهين : أحدهما كون قوله : من جهة الرؤية خبراً أي أنّ المعرفة بالمرئيّ يحصل من جهة الرؤية ضرورة . وثانيهما تعلّق الظرف بالمعرفة و كون قوله : ضرورة خبراً أي المعرفة الناشئة من جهة الرؤية ضرورة أي ضروريّة ، والضرورة على الاحتمالين تحتمل الوجوب والبداهة ، وتقرير الدليل : أنّ

(١) وفي نسخة : فاذا جاز أن يرى الله عزوجل بالعيون .

حصول المعرفة من جهة الرؤية ضروري، فلو جاز أن يرى الله سبحانه بالعين وقعت المعرفة من جهة الرؤية ضرورة، فتلك المعرفة لا يخلو من أن يكون إيماناً أو لا يكون إيماناً، وهما باطلان لأنه إن كانت إيماناً لم تكن المعرفة الحاصلة في الدنيا من جهة الاكتساب إيماناً لأنهما متضادان، فإن المعرفة الحاصلة بالاكتساب أنه ليس بجسم، وليس في مكان، وليس بمتكمم، ولا متكيف؛ والرؤية بالعين لا يكون إلا بإدراك صورة متحيزة من شأنها الانطباع في مادة جسمانية، والمعرفة الحاصلة من جهتها معرفة بالمرئي بأنه متصف بالصفات المدركة في الصورة فهما متضادتان لا تجتمعان في المطابقة للواقع، فإن كانت هذه إيماناً لم تكن تلك إيماناً فلا يكون في الدنيا مؤمن لأنهم لم يروا الله عز ذكره، وليس لهم إلا المعرفة من جهة الاكتساب، فلو لم يكن إيماناً لم يكن في الدنيا مؤمن؛ وإن لم تكن تلك المعرفة التي من جهة الرؤية إيماناً أي اعتقاداً مطابقاً للواقع، وكانت المعرفة الاكتسابية إيماناً لم تخل هذه المعرفة التي من جهة الاكتساب من أن تزول عند المعرفة من جهة الرؤية لتضادهما أو لا تزول لامتناع زوال الإيمان في الآخرة.

وهذه العبارة تحتمل ثلاثة أوجه: أحدها: لم تخل هذه المعرفة من الزوال عند الرؤية، والمعرفة من جهتها لتضادهما، والزوال مستحيل لا يقع لامتناع زوال الإيمان في الآخرة. وثانيها: لم تخل هذه المعرفة من الزوال وعدم الزوال ويكون متصفاً بكليهما في المعاد عند وقوع الرؤية و المعرفة من جهتها لامتناع اجتماع الضدين، و امتناع زوال الإيمان في المعاد، والمستلزم لاجتماع النقيضين مستحيل. وثالثها: لم تخل هذه المعرفة من الزوال وعدم الزوال ولابد من أحدهما وكل منهما محال.

وأما بيان أن الإيمان لا يزول في المعاد بعد الاتفاق والاجتماع عليه أن الاعتقاد الثابت المطابق للواقع الحاصل بالبرهان مع معارضة الوساوس الحاصلة في الدنيا يمتنع زوالها عند ارتفاع الوساوس والموانع على أن الرؤية عند مجوزيها إنما تقع للخواص من المؤمنين والكمل منهم في الجنة فلو زال إيمانهم لزم كون غير المؤمن أعلى درجة من المؤمن، وكون الأحط مرتبة أكمل من الأعلى درجة، وفساده ظاهر.

أقول: الاحتمالات الثلاثة إنما هي على ما في الكافي من «الواو» وأما على ما في التوحيد من كلمة «أو» فالأخير متعين.

ثمّ اعلم أنّه يرد على هذا الحلّ أنّ من لم يسلّم امتناع الرؤية كيف يسلّم كون الإيمان المكتسب منافياً لها ، وإن ادّعى الضرورة في كون الرؤية مستلزمة لما اتّفقوا على امتناعه فهو كاف في إثبات المطلوب ، إلّا أن يقال : إنّما أورد هكذا بياناً لكثرة الفساد و إيضاحاً للمراد ، أو يقال : لعلّه عليه السلام كان بيّن للسائل امتناع الرؤية بالدلائل فلمّا ذكر السائل ماترويه العامّة في ذلك بيّن امتناع وقوع ماثبت لنا بالبراهين امتناعه ، وآمنّا به بهذا الوجه

الثاني : أنّ حاصل الدليل أنّ المعرفة من جهة الرؤية غير متوقّفة على الكسب و النظر ، والمعرفة في دار الدنيا متوقّفة عليه ضعيفة بالنسبة إلى الاُولى فتخالفتا مثل الحرارة القويّة والحرارة الضعيفة ، فإن كانت المعرفة من جهة الرؤية إيماناً لم تكن المعرفة من جهة الكسب إيماناً كاملاً لأنّ المعرفة من جهة الرؤية أكمل منها ، وإن لم يكن إيماناً يلزم سلب الإيمان عن الرأيين ، لامتناع اجتماع المعرفتين في زمان واحد في قلب واحد يعني قيام تصديقين أحدهما أقوى من الآخر بذهن واحد ، وأحدهما حاصل من جهة الرؤية ، والآخر من جهة الدليل ، كما يمتنع قيام حرارتين بماء واحد في زمان واحد ، ويرد عليه النقض بكثير من المعارف الّتي تعرف في الدنيا بالدليل وتصير في الآخرة بالمعاينة ضروريّة ، ويمكن بيان الفرق بتكلّف .

الثالث : ماحقّقه بعض الأفاضل بعد مامهّد من أنّ نور العلم والإيمان يشتدّ حتّى ينتهي إلى المشاهدة والعيان لكنّ العلم إذا صار عيناً لم يصر عيناً محسوساً ، والمعرفة إذا انقلبت مشاهدة لم تنقلب مشاهدة بصريّة حسّيّة لأنّ الحسّ والمحسوس نوع مضادّ للعقل والمعقول ليس نسبة أحدهما إلى الآخر نسبة النقص إلى الكمال والضعف إلى الشدّة ، بل لكلّ منهما في حدود نوعه مراتب في الكمال والنقص لايمكن لشيء من أفراد أحد النوعين المتضادّين أن ينتهي في مراتب استكمالاته واشتداده إلى شيء من أفراد النوع الآخر فالإبصار إذا اشتدّ لايصير تخيّلاً مثلاً ، ولا التخيّل إذا اشتدّ يصير تعقّلاً ولا بالعكس ؛ نعم إذا اشتدّ التخيّل تصير مشاهدة ورؤية بعين الخيال لابعين الحسّ ، و كثيراً مايقع الغلط من صاحبه أنّه رأى بعين الخيال أم بعين الحسّ الظاهر ، كما يقع

للمبرسمين والمجانين، وكذا التعقّل إذا اشتدّ يصير مشاهدة قلبيّة ورؤية عقليّة، لا خياليّة ولا حسّيّة، وبالجملة الإحساس والتخيّل والتعقّل أنواع متقابلة من المدارك كلّ منها في عالم آخر من العوالم الثلاثة، ويكون تأكّد كلّ منها حجاباً مانعاً عن الوصول إلى الآخر، فإذا تمهّد هذا فنقول: اتّفق الجميع أنّ المعرفة من جهة الرؤية أمر ضروريّ، وأنّ رؤية الشيء متضمّنة لمعرفته بالضرورة، بل الرؤية بالحسّ نوع من المعرفة، فإنّ من رأى شيئاً فقد عرفه بالضرورة، فإن كان الإيمان بعينه هو هذه المعرفة الّتي مرجعها الإدراك البصريّ والرؤية الحسّيّة فلم تكن المعرفة العلميّة الّتي حصلت للإنسان من جهة الاكتساب بطريق الفكر والنظر إيماناً لأنّها ضدّه، لأنك قد علمت أنّ الإحساس ضدّ التخيّل، وأنّ الصورة الحسّيّة ضدّ الصورة العقليّة فإذا لم يكن الإيمان بالحقيقة مشتركاً بينهما، ولا أمراً جامعاً لهما لثبوت التضادّ وغاية الخلاف بينهما، ولا جنساً مبهماً بينهما غير تامّ الحقيقة المتحصّلة كجنس المتضادّين مثل اللّونيّة بين نوعي السواد و البياض لأنّ الإيمان أمر محصّل وحقيقة معيّنة، فهو إمّا هذا وإمّا ذاك فإذا كان ذاك لم يكن هذا، وإن كان هذا لم يكن ذاك ثمّ ساق الدليل إلى آخره كما مرّ؛ ولا يخفى أنّ شيئاً من الوجوه لا يخلو من تكلّفات إمّا لفظيّة وإمّا معنويّة، ولعلّه عليه السلام بنى ذلك على بعض المقدّمات المقرّرة بين الخصوم في ذلك الزمان إلزاماً عليهم كما صدر عنهم كثير من الأخبار كذلك، والله تعالى يعلم وحججه حقائق كلامهم عليهم السلام.

تذييل: اعلم أنّ الامّة اختلفوا في رؤية الله تعالى على أقوال فذهبت الاماميّة والمعتزلة[1]

---

(١) ويسمون أصحاب العدل والتوحيد، وافترقت المعتزلة عشرين فرقة: الواصلية، و العمروية، والهذيلية، والنظامية، والاسوارية، والمعمرية، والاسكافية، والجعفرية ـ أصحاب جعفر بن حرب الثقفي المتوفى سنة ٢٣٤ هـ وجعفر بن مبشر الهمداني المتوفى سنة ٢٣٦ هـ ـ والبشرية، والمردارية والهشامية ـ اصحاب هشام بن عمر الفوطي ـ والثمامية، والجاحظية، والحياطية، وأصحاب صالح بن قبة، والمريسية، والشحامية، والكعبية، والجبائية، والبهشمية ـ المنسوبة الى أبي هاشم الجبائي ـ و الذي يعم جميع فرقهم من الاعتقاد القول: بأن الله قديم، و القدم أخص وصف ذاته، ونفوا الصفات القديمة أصلا فقالوا: هو عالم لذاته، قادر لذاته، حي لذاته، لا بعلم وقدرة وحياة، هي صفات قديمة ومعان قائمة به. وبأن كلامه محدث مخلوق في محل وهو حرف وصوت. كتب أمثاله في المصاحف حكايات عنه وبأن الارادة و السمع والبصر ليست بمعان قائمة بذاته، و اختلفوا في ●

إلى امتناعها مطلقاً، و ذهبت المشبّهة [١] و الكراميّة [٢] إلى جواز رؤيته تعالى في الجهة و المكان لكونه تعالى عندهم جسماً، و ذهبت الأشاعرة إلى جواز رؤيته تعالى منزّهاً عن المقابلة والجهة والمكان.

قال الآبيّ في كتاب إكمال الإكمال ناقلاً عن بعض علمائهم: إنّ رؤية الله تعالى جائزة في الدنيا عقلاً، واختلف في وقوعها وفي أنّه هل رآه النبيّ ﷺ ليلة الأسرى أم لا

* وجوه وجودها ومحامل معانيها. وبأن رؤية الله تعالى مستحيلة في الدنيا والاخرة، ونفوا عنه التشبيه من كل جهة مكاناً وصورة وجسماً وتحيزاً وانتقالاً وزوالاً وتغيراً وتأثراً، وبأن العبد قادر لافعاله خيرها وشرها، مستحق على مايفعله ثواباً وعقاباً في الاخرة؛ والرب تعالى منزه من أن يضاف اليه شر وظلم. وبأنه تعالى لايفعل الا الصلاح والخير. وبأن اصول المعرفة وشكر النعمة واجبة قبل ورود السمع، والحسن والقبيح يجب معرفتهما بالعقل واعتناق الحسن واجتناب القبيح واجب كذلك وورود التكاليف ألطاف للبارى تعالى. وغير ذلك مما اتّفقوا عليه واختلفوا كل واحد من فرقهم فى امور ذكرت فى مظانها. وسموا بالمعتزلة لان واصل بن عطا لما قال بمقالة المنزلة بين المنزلتين وأن صاحب الكبيرة لامؤمن ولاكافر وتفرد بهذه المقالة خلافاً لاستاذه الحسن البصرى و اعتزل عنه الى اسطوانة من اسطوانات المسجد يقرر ذلك على جماعة من أصحاب الحسن فقال الحسن: اعتزل عنا واصل فسمى هو وأصحابه معتزلة؛ وقيل فى وجه التسمية غير ذلك أيضاً.

(١) اعلم أن المشبهة صنفان: صنف شبهوا ذات البارى سبحانه بذات غيره وصنف شبهوا صفاته بصفات غيره فمن الاول جماعة من أصحاب الحديث الحشوية صرحوا بالتشبيه مثل مضر وكهمش و وأحمد الجهيمى وغيرهم من أهل السنة قالوا: معبودهم صورة ذات أعضاء وأبعاض اما روحانية أو جسمانية يجوز عليه الانتقال والنزول والصعود والاستقراء والتمكن وأجازوا على ربهم الملامسة و المصافحة وأن المخلصين من المسلمين يعانقونه فى الدنيا والاخرة اذا بلغوا فى الرياضة والاجتهاد الى حد الاخلاص والاتحاد المحض وحكى عن داود الجواربى أنه قال: اعفونى عن الفرج واللحية و اسألونى عما وراء ذلك، قاله الشهرستانى. ونسب الى الحنابلة أنهم مشاركون معهم فى بعض التشبيهات. أقول: ومنهم الكرامية والبيانية والمغيرية والمنصورية والخطابية والحلولية والاتحادية و غير ذلك، يطول ذكرهم وبيان معتقداتهم فمن شاء فليطلب من المعاجم.

ومن الصنف الثانى المعتزلة البصرية والكرامية الذين زعموا أن ارادته تعالى من جنس ارادتنا وغيرهما ممن يعتقدون بأن صفاته كصفاتنا زائدة على وجوده تعالى.

(٢) أصحاب أبى عبدالله محمد بن الكرام المتوفى سنة ٢٥٥ وله و لاصحابه مقالات زائفة خرافية فى التشبيه قال الشهرستانى: وهم طوائف يبلغ عددهم الى اثنى عشرة فرقة واصولها ستة: العابدية، والتونية، والزرينية، والاسحاقية، والواحدية، والهيصمية.

فأنكرته عائشة[1] وجماعة من الصحابة والتابعين والمتكلّمين، وأثبت ذلك ابن عبّاس[2] وقال: إنّ الله اختصّه بالرؤية، وموسى بالكلام، و إبراهيم بالخلّة؛ وأخذ به جماعةٌ من السلف، والأشعريّ في جماعة من أصحابه وابن حنبل، وكان الحسن يقسم لقد رآه، و توقّف فيه جماعة؛ هذا حال رؤيته في الدنيا. وأمّا رؤيته في الآخرة فجائزةٌ عقلاً و أجمع على وقوعها أهل السنّة، وأحالها المعتزلة والمرجئة والخوارج، والفرق بين الدنيا والآخرة أنّ القوى والإدراكات ضعيفةٌ في الدنيا حتّى إذا كانوا في الآخرة، و خلقهم للبقاء قوي إدراكهم فأطاقوا رؤيته. انتهى كلامه.

وقد عرفت ممّا مرّ أنّ استحالة ذلك مطلقاً هو المعلوم من مذهب أهل البيت عليهم السلام وعليه إجماع الشيعة باتّفاق المخالف والمؤالف، وقد دلّت عليه الآيات الكريمة وأُقيمت عليه البراهين الجليّة، وقد أشرنا إلى بعضها وتمام الكلام في ذلك موكول إلى الكتب الكلاميّة.

---

(١) أوردنا قبل ذلك رواياتها التي تدل على ذلك بل على استحالة رؤيته سبحانه من صحاحهم فالصحيح أن عائشة أيضاً تكون ممن قال بامتناع رؤيته سبحانه.

(٢) الصحيح من مذهب ابن عباس أنه كان ممن يقول بعدم جواز رؤيته سبحانه بالبصر وكان يثبت الرؤية بالفؤاد، يدل على ذلك ماأخرجه مسلم في صحيحه ج١ص١٠٩ بطريقه عن أبي العالية عن ابن عباس قال: «ماكذب الفؤاد مارأى ولقد رآه نزلة اخرى» قال: رآه بفؤاده مرتين.

﴿ابواب الصفات﴾

﴿باب١﴾

۞(نفي التركيب واختلاف المعاني والصفات ، وأنه ليس محلا للحوادث)۞
۞(والتغييرات ، وتأويل الايات فيها ، والفرق بين صفات الذات)۞
۞(وصفات الافعال)۞

١ ـ ن ، يد ، لي : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الفضل بن سليمان الكوفيّ ، عن الحسين بن خالد قال : سمعت الرضا عليّ بن موسى عليه‌السلام يقول : لم يزل الله تبارك و تعالى عالماً قادراً حيّاً قديماً سميعاً بصيراً ؛ فقلت له : يابن رسول الله إنّ قوماً يقولون: إنّه عزّ وجلّ لم يزل عالماً بعلم ، وقادراً بقدرة ، وحيّاً بحياة ، و قديماً بقدم ، وسميعاً بسمع ، وبصيراً ببصر . فقال عليه‌السلام : من قال : بذلك و دان به فقد اتّخذ مع الله آلهة اُخرى ، و ليس من ولايتنا على شيء ثمّ قال عليه‌السلام : لم يزل الله عزّ وجلّ عالماً قادراً حيّاً قديماً سميعاً بصيراً لذاته ؛ تعالى عمّا يقول المشركون والمشبّهون علوّاً كبيراً .

ج : مرسلاً مثله .

بيان : اعلم أنّ أكثر أخبار هذا الباب تدلّ على نفي زيادة الصفات أي على نفي صفات موجودة زائدة على ذاته تعالى ، وأمّا كونها عين ذاته تعالى بمعنى أنّها تصدق عليها ، أوأنّها قائمة مقام الصفات الحاصلة في غيره تعالى ، أوأنّها اُمور اعتباريّة غير موجودة في الخارج واجبة الثبوت لذاته تعالى ، فلانصّ [1] فيها على شيء منها ، و إن

---

(١) وهذا من عجيب الكلام ودلالة الروايات على عينيّة الصفات للذات مما لاغبار عليها بمعنى أن لله سبحانه مثلا علما حقيقة بالاشياء لا مجازاً ولا أثر العلم و نتيجته وهذا العلم بذاته لا بصفة غير ذاته . ط

كان الظاهر من بعضها أحد المعنيين الأوّلين ، ولتحقيق الكلام في ذلك مقام آخر .

قال المحقّق الدوانيّ : لاخلاف بين المتكلّمين كلّهم والحكماء في كونه تعالى عالماً قديراً مريداً متكلّماً ، وهكذا في سائر الصفات ، ولكنّهم يخالفوا في أنّ الصفات عين ذاته ، أوغير ذاته ، أولا هو ولاغيره ، فذهبت المعتزله و الفلاسفة إلى الأوّل ، و جمهور المتكلّمين[1] إلى الثاني ، والأشعريّ إلى الثالث ، والفلاسفة حقّقوا عينيّة الصفات بأنّ ذاته تعالى من حيث إنّه مبدء لانكشاف الأشياء عليه علم ، ولمّا كان مبدء الانكشاف عين ذاته كان عالماً بذاته ، وكذا الحال في القدرة والإرادة وغيرهما من الصفات ؛ قالوا : وهذه المرتبة أعلى من أن تكون تلك الصفات زائدة عليه فإنّا نحتاج في انكشاف الأشياء علينا إلى صفة مغائرة لنا قائمة بنا . والله تعالى لايحتاج إليه بل بذاته ينكشف الأشياء عليه ، ولذلك قيل : محصول كلامهم نفي الصفات وإثبات نتائجها وغاياتها . وأمّا المعتزلة فظاهر كلامهم أنها عندهم من الاعتبارات العقليّة الّتي لاوجود لها في الخارج . انتهى .

٢ ـ يد ، لي : ابن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفيّ ، عن محمّد بن سنان ، عن أبان الأحمر قال : قلت للصادق جعفر بن محمّد عليهما السلام : أخبرني عن الله تبارك وتعالى لم يزل سميعاً بصيراً عليماً قادراً ؟ قال : نعم .

فقلت له : إنّ رجلاً ينتحل موالاتكم أهل البيت يقول : إنّ الله تبارك و تعالى لم يزل سميعاً بسمع ، وبصيراً ببصر ، وعليماً بعلم ، وقادراً بقدرة .

قال : فغضب عليه السلام ثمّ قال : من قال ذلك ودان به فهو مشرك ، وليس من ولايتنا على شيء إنّ الله تبارك وتعالى ذاتٌ علّامةٌ سميعةٌ بصيرةٌ قادرةٌ .

٣ ـ يد ، لي . القطّان ، عن السكّريّ ، عن الجوهريّ ، عن محمّد بن عمّارة ، عن أبيه قال : سألت الصادق جعفر بن محمّد عليهما السلام فقلت له : يابن رسول الله أخبرني عن الله هل له رضى وسخط ؟ فقال : نعم ، وليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين ، ولكن غضب الله عقابه ، ورضاه ثوابه .

٤ ـ يد ، ن : ابن عصام ، عن الكلينيّ ، عن العلّان ، عن عمران بن موسى ، عن

(١) من أهل السنة ط .

الحسن بن القاسم ، عن القاسم بن مسلم ، عن أخيه عبد العزيز قال : سألت الرضا عليّ ابن موسى عليهما السلام عن قول الله عزّ وجلّ «نسوا الله فنسيهم» فقال : إنّ الله تبارك وتعالى لاينسى ولايسهو ، وإنّما ينسى و يسهو المخلوق المحدَث ألاتسمعه عزّ وجلّ يقول : «وما كان ربّك نسيّاً» ؛ وإنّما يجازي من نسيه ونسي لقاء يومه بأن ينسيهم أنفسهم ، كما قال الله تعالى : «لاتكونوا كالّذين نسوا الله فأنسيهم أنفسهم أُولئك هم الفاسقون» وقال تعالى «فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا» أي نتركهم كما تركوا الاستعداد للقاء يومهم هذا .

قال الصدون رحمه الله : قوله : نتركهم أي لانجعل لهم ثواب من كان يرجو لقاء يومه لأنّ الترك لايجوز على الله تعالى عزّ وجلّ : وأمّا قول الله عزّ وجلّ : «وتركهم في ظلمات لايبصرون» أي لم يعاجلهم بالعقوبة وأمهلهم ليتوبوا .

بيان : أراد الصدوق رحمه الله أن ينبّه على أنّ الترك لايعني به الإهمال فإنّ ترك التكليف في الدنيا أو ترك الجزاء في الآخرة لايجوز على الله تعالى ، بل المراد ترك الإثابة والرحمة وتشديد العذاب عليهم .

ثمّ إنّه عليه السلام أشار إلى الوجهين الّذين يمكن أن يؤوّل بهما أمثال تلك الآيات ؛ الأوّل : أن يكون الله تعالى عبّر عن جزاء النسيان بالنسيان على مجاز المشاكلة . والثاني: أن يكون المراد بالنسيان الترك قال الجوهريّ : النسيان : الترك ، قال الله تعالى : «نسوا الله فنسيهم» وقوله تعالى : «ولاتنسوا الفضل بينكم» .

وقال البيضاويّ : نسوا الله : أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته . فنسيهم : فتركهم من لطفه وفضله ، وقال : ولاتكونوا كالّذين نسوا الله : نسوا حقّه فأنساهم أنفسهم فجعلهم ناسين لها حتّى لم يسمعوا ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلّصها ، أو أراهم يوم القيامة من الأهوال ما أنساهم أنفسهم .

٥ - يد ، مع : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن البرقيّ ، عن اليقطينيّ ، عن حمزة بن الربيع ، عمّن ذكره قال : كنت في مجلس أبي جعفر عليه السلام [1] إذ دخل عليه

(١) أى محمد بن علي الباقر .

عمرو بن عبيد [١] فقال له : جعلت فداك قول الله عزّ وجلّ : [٢] « ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى » ماذلك الغضب ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : هو العقاب ياعمرو . إنّه من زعم أنّ الله عزّ وجلّ قد زال من شيء إلى شيء فقد وصفه صفة مخلوق ، إنّ الله عزّ وجلّ لا يستفزّه شيء ولايغيّره . [٣]

٦ - **يد ، مع** : بهذا الإسناد عن البرقيّ ، عن أبيه يرفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «فلمّا آسفونا انتقمنا منهم» قال : إنّ الله تبارك وتعالى لايأسف كأسفنا ولكنّه خلق أولياءاً لنفسه يأسفون ويرضون ، وهم مخلوقون مدبّرون ، فجعل رضاهم لنفسه رضىً ، وسخطهم لنفسه سخطاً ، و ذلك لأنّه جعلهم الدعاة إليه و الأدلّاء عليه ولذلك صاروا كذلك وليس أنّ ذلك يصل إلى الله عزّ وجلّ كما يصل إلى خلقه ، ولكن هذا معنى ماقال من ذلك ، وقد قال أيضاً : من أهان لي وليّاً فقد بارزني بالمحاربة ودعاني إليها ، وقال أيضاً : «من يطع الرسول فقد أطاع الله» وقال أيضاً : «إنّ الّذين يبايعونك إنّما يبايعون الله» وكلّ هذا وشبهه على ما ذكرت لك ، و هكذا الرضا و الغضب و غيرهما من الأشياء ممّا يشاكل ذلك ، ولو كان يصل إلى المكوّن الأسف والضجر وهو الّذي أحدثهما وأنشأهما لجاز لقائل أن يقول : إنّ المكوّن يبيد يوماً لأنّه إذا دخله الضجر

---

(١) هو عمرو بن عبيد بن باب المتكلم الزاهد المشهور شيخ المعتزله فى وقته ، مولى بنى عقيل آل عرادة بن يربوع بن مالك ، كان جده باب من سبى كابل من جبال السند ، و كان أبوه يخلف أصحاب الشرط بالبصرة و كان من تلامذة الحسن البصرى ، قيل لابيه عبيد : ان ابنك يختلف الى الحسن البصرى ولعله أن يكون خيراً ، فقال : وأى خير يكون من ابنى وقد أصبت امه من غلول وأنا أبوه ؟! وله مناظرة مع واصل بن عطا فى معنى مرتكب الكبيرة فكان يقول : هو منافق ، وواصل يقول : فاسق لامؤمن ولامنافق فألزمه واصل فى المناظرة ، ولهشام بن الحكم فى أمر الامامة معه مناظرة مفحمة ، وكانت ولادته سنة ثمانين للهجرة ، وتوفى سنة أربع وأربعين ومائة ، وقيل : اثنين ، وقيل : ثلاث ، وقيل : ثمان ، وكان يكنى أباعثمان .

(٢) فى نسخة : قال الله عزوجل

(٣) أى لايستخفه ولا يزعجه ، قال المصنف فى المرآة : وقيل : أى لايجد خاليا عما يكون قابلا له فيغيره للحصول تغير الصفة لموصوفها .

والغضب دخله التغيير ، وإذا دخله التغيير لم يؤمن عليه الإبادة ، ولو كان ذلك كذلك لم يعرف المكوِّن من المكوَّن ، ولا القادر من المقدور ، ولا الخالق من المخلوق ؛ تعالى الله عن هذا القول علوّاً كبيراً . هو الخالق للأشياء لا لحاجة ، فإذا كان لا لحاجة استحال الحدّ والكيف فيه ، فافهم ذلك إن شاء الله .

بيان : قال الطبرسيّ رحمه الله : « فلمّا آسفونا » أي أغضبونا عن ابن عبّاس ومجاهد . وغضب الله سبحانه على العصاة إرادة عقابهم ، ورضاه عن المطيعين إرادة ثوابهم ، وقيل : معناه آسفوا رسلنا لأنّ الأسف بمعنى الحزن لا يجوز على الله تعالى . انتهى .

وقوله عليه السلام : وهو الّذي أحدثهما إشارة إلى وجه آخر لاستحالة ذلك كما مرّ في بعض الأخبار : أنّ الله لا يوصف بخلقه ، وأشار عليه السلام آخراً إلى أنّ الاحتياج إلى الغير ينافي الخالقيّة ووجوب الوجود كما هو المشهور .

٧- **يد ، مع** : ابن المتوكّل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن العبّاس بن عمرو الفقيميّ ، عن هشام بن الحكم أنّ رجلاً سأل أباعبدالله عليه السلام عن الله تبارك و تعالى له رضى وسخط ؟ قال : نعم وليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين وذلك لأنّ الرضا والغضب دخّال يدخل عليه فينقله من حال إلى حال ، معتمل مركّب للأشياء فيه مدخل ، وخالقنا لا مدخل للأشياء فيه ، واحد أحديّ الذات وأحديّ المعنى ، فرضاه ثوابه ، وسخطه عقابه ، من غير شيء يتداخله فيهيّجه وينقله من حال إلى حال فإنّ ذلك صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين ، وهو تبارك وتعالى القويّ العزيز ، لا حاجة به إلى شيء ممّا خلق ، وخلقه جميعاً محتاجون إليه ، إنّما خلق الأشياء لا من حاجة[1] ولا سبب اختراعاً وابتداعاً .

بيان : في الكافي هكذا : فينقله من حال إلى حال لأنّ المخلوق أجوف معتمل . وهو الظاهر .

والحاصل أنّ عروض تلك الأحوال والتغيّرات إنّما يكون لمخلوق أجوف له قابليّة ما يحصل فيه ويدخله ، معتمل يعمل بأعمال صفاته وآلاته ، مركّب من اُمور مختلفة وجهات مختلفة للأشياء من الصفات والجهات والآلات فيه مدخل ، وخالقنا تبارك

(١) في التوحيد المطبوع : انما خلق الاشياء من غير حاجة .

اسمه لامدخل للأشياء فيه لاستحالة التركيب في ذاته ، فإنّه أحديّ الذات وأحديّ المعنى فإذن لاكثرة فيه لافي ذاته ولافي صفاته الحقيقيّة ، وإنّما الاختلاف في الفعل فيثيب عند الرضا و يعاقب عند السخط . قال السيّد الداماد رحمه الله : المخلوق أجوف لما قد برهن واستبان في حكمة مافوق الطبيعة أنّ كلّ ممكن زوج تركيبيّ ، وكلّ مركّب مزوّج الحقيقة فإنّه أجوف الذات لامحالة ، فمالاجوف لذاته على الحقيقة هو الأحد الحقّ سبحانه لاغير فإذن الصمد الحقّ ليس هو إلّا الذات الأحديّة الحقّة من كلّ جهة ؛ فقد تصحّح من هذا الحديث الشريف تأويل الصمد بما لاجوف له ومالامدخل لمفهوم من المفهومات وشيء من الأشياء في ذاته أصلاً .

٨- ج : عن هشام بن الحكم أنّه سأل الزنديق عن الصادق عليه السلام فقال : فلم يزل صانع العالم عالماً بالأحداث الّتي احدثها قبل أن يحدثها ؟ قال : لم يزل يعلم فخلق . قال : أمختلف هو أم مؤتلف ؟ قال : لايليق به الاختلاف ولاالايتلاف ، إنّما يختلف المتجزّي ويأتلف المتبعّض ، فلايقال له : مؤتلف ولامختلف . قال : فكيف هو الله الواحد ؟ قال : واحد في ذاته فلا واحد كو احد لأنّ ماسواه من الواحد متجزّىء وهو تبارك و تعالى واحد لامتجزّىء ولايقع عليه العدّ .

٩ ـ ج : روى بعض أصحابنا أنّ عمرو بن عبيد دخل على الباقر عليه السلام فقال له : جعلت فداك قال الله عزّوجلّ : «ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى» ماذلك الغضب ؟

قال : العذاب ياعمرو إنّما يغضب المخلوق الّذي يأتيه الشيء فيستفزّه ويغيّره عن الحال الّتي هو بها إلى غيرها-فمن زعم أنّ الله يغيّره الغضب والرضا ويزول عنه من هذا فقد وصفه بصفة المخلوق .(١)

١٠ ـ ج : روي أنّ عمرو بن عبيد وفد على محمّد بن عليّ الباقر عليهما السلام لامتحانه بالسؤال عنه ، فقال له : جعلت فداك مامعنى قوله تعالى : «أولم ير الّذين كفروا أنّ السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما» ماهذا الرتق والفتق ؟ فقال أبوجعفر عليه السلام : كانت السماء رتقاً لاتنزل القطر ، وكانت الأرض رتقاً لاتخرج النبات ففتق الله السماء بالقطر، وفتق الأرض بالنبات ؛ فانطلق عمرو ولم يجد اعتراضاً ومضى ثمّ عاد إليه فقال :

(١) تقدم الحديث مسنداً تحت رقم ٥ .

أخبرني جعلت فداك عن قوله تعالى : «ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى» ما غضب الله ؟ فقال له أبوجعفر عليه السلام : غضب الله تعالى عقابه ، يا عمرو من ظنّ أنّ الله يغيّره شيء فقد كفر .

١١ ـ **ما** : شيخ الطائفة ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن الطيالسيّ ، عن صفوان بن يحيى ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : سمعت أباعبدالله جعفر بن محمّد عليهما السلام يقول : لم يزل الله جلّ اسمه عالماً بذاته ولامعلوم ،(1) ولم يزل قادراً بذاته ولامقدور . قلت له : جعلت فداك فلم يزل متكلّماً ؟ قال : الكلام محدث كان الله عزّ وجلّ وليس بمتكلّم ثمّ أحدث الكلام .

١٢ ـ **يد** : الهمدانيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هارون بن عبدالملك قال : سئل أبوعبدالله عليه السلام عن التوحيد ، فقال : هو عزّ وجلّ مثبت موجود ، لامبطل ولامعدود ، ولافي شيء من صفة المخلوقين ، وله عزّ وجلّ نعوت وصفات ، فالصفات له ، وأسماؤها جارية على المخلوقين ، مثل السميع والبصير والرؤوف والرحيم وأشباه ذلك والنعوت نعوت الذات لايليق إلّا بالله تبارك و تعالى ، والله نورٌ لاظلام فيه ، وحيٌّ لاموت فيه ، و عالمٌ لاجهل فيه ، وصمدٌ لامدخل فيه ، ربّنا نوريّ الذات ، حيّ الذات ، عالم الذات ، صمديّ الذات .

بيان : قوله عليه السلام : فالصفات له أي لاتجري صفاته بالمعنى الّذي يطلق عليه تعالى على المخلوقين بل إنّما يطلق عليهم هذا الاسم بمعنى آخر وإن اشترك المعنيان بوجه من الوجوه ، والنور هو الوجود لأنّه منشأ الظهور ، والظلام : الأمكان . و قال الحكماء :

---

(١) في الكافي : لم يزل الله عزوجل ربنا والعلم ذاته ولامعلوم ، والسمع ذاته ولا مسموع ، و البصر ذاته ولامبصر ، والقدرة ذاته ولامقدور ، فلما أحدث الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم ، والسمع على المسموع ، والبصر على المبصر ، والقدرة على المقدور ، قال : قلت : فلم يزل الله متحركاً ؟ قال : فقال : تعالى الله عن ذلك ، إن الحركة صفة محدثة بالفعل ، قال : قلت: فلم يزل الله متكلماً ؟ قال : فقال : إن الكلام صفة محدثة ليست بأزلية ، كان الله عزوجل ولامتكلم .

أقول : ليس المراد بوقوع العلم على المعلوم تعلقه به تعلقا لم يكن قبل الايجاد . بل المراد أن علمه قبل الايجاد هو بعينه علمه بعد الايجاد ، والمعلوم قبله هو المعلوم بعينه بعده من غير تفاوت وتغير في العلم أصلا والتفاوت ليس إلا في تحقق المعلوم في وقت وعدم تحققه قبله خلافاً للعامة حيث يقولون بأن الشيء سيوجد نفس العلم بذلك الشيء إذا وجد . ويأتي الحديث مثل ما في الكافي تحت رقم ١٨ مع بيان من المصنف .

الحيّ في حقّه تعالى هو الدرّاك الفعّال . وعند المتكلّمين من المعتزلة والشيعة هي كونه تعالى منشأً للعلم والإرادة ، وبعبارة أُخرى كونه تعالى بحيث يصحّ أن يعلم ويقدر ، وذهبت الأشاعرة المثبتون للصفات الزائدة أنّها صفة توجب صحّة العلم والقدرة ، وقد عرفت بطلانها .

١٣ ـ يد : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله تبارك وتعالى كان ولا شيء غيره ، نوراً لاظلام فيه ، وصادقاً لا كذب فيه ، وعالماً لاجهل فيه ، وحيّاً لاموت فيه ، وكذلك هو اليوم ، وكذلك لايزال أبداً .

سن : أبي مثله .

١٤ ـ يد : حمزة بن محمّد العلويّ ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن اليقطينيّ ، عن حمّاد ، عن حريز ، عن محمّد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال في صفة القديم : إنّه واحد أحد صمد احديّ المعنى ، ليس بمعان كثيرة مختلفة . قال : قلت : جعلت فداك يزعم قوم من أهل العراق أنّه يسمع بغير الّذي يبصر ، ويبصر بغير الّذي يسمع . قال : فقال : كذبوا وألحدوا وشبّهوا ؛ تعالى الله عن ذلك إنّه سميع بصير يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع . قال : قلت : يزعمون أنّه بصير على ما يعقلونه . قال : فقال : تعالى الله إنّما يعقل ما كان بصفة المخلوق وليس الله كذلك .

ج : عن محمّد بن مسلم مثله .

بيان : قوله عليه السلام : على ما يعقلونه أي من الأبصار بآلة البصر فيكون نقلاً لكلام المجسّمة ، أو باعتبار صفة زائدة قائمة بالذات فيكون نقلاً لكلام الأشاعرة ، والجواب أنّه إنّما يعقل بهذا الوجه من كان بصفة المخلوق ؛ أو المراد : تعالى الله أن يتّصف بما يحصل و يرتسم في العقول والأذهان ، والحاصل أنّهم يثبتون لله تعالى مايعقلون من صفاتهم والله منزّه عن مشابهتهم ومشاركتهم في تلك الصفات الإمكانيّة

١٥ ـ يد : ابن المتوكّل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن العبّاس بن عمرو ، عن هشام بن الحكم قال : في حديث الزنديق الّذي سأل أباعبدالله عليه السلام أنّه قال له : أتقول إنّه

سميع بصير ؟ فقال أبوعبدالله عليه السلام : هو سميع بصير ، سميع بغير جارحة ، وبصير بغير آلة ، بل يسمع بنفسه ، ويبصر بنفسه ، وليس قولي : إنّه يسمع بنفسه أنّه شيء والنفس شيء آخر ، و لكنّي أردت عبارة عن نفسي إذ كنت مسؤولاً ، و إفهاماً لك إذ كنت سائلاً فأقول : يسمع بكلّه لا أنّ كلّه له بعض ، ولكنّي أردت إفهامك والتعبير عن نفسي ، وليس مرجعي في ذلك إلّا إلى أنّه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف معنى .

١٦ ـ يد : ابن الوليد ، عن الصفّار وسعد معاً ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، والحسين ابن سعيد ، ومحمّد البرقيّ ،[1] عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال لي : أتنعت الله ؟ قلت : نعم ، قال : هات . فقلت : هو السميع البصير . قال : هذه صفة يشترك فيها المخلوقون . قلت : فكيف تنعته ؟ فقال : هو نور لا ظلمة فيه ، وحياة لا موت فيه ، و علم لا جهل فيه ، وحقّ لا باطل فيه ؛ فخرجت من عنده و أنا أعلم الناس بالتوحيد .

قال الصدوق رحمه الله : إذا وصفنا الله تبارك وتعالى بصفات الذات فإنّما ننفي عنه بكلّ صفة منها ضدّها ؛ فمتى قلنا : إنّه حيّ نفينا عنه ضدّ الحياة وهو الموت ، ومتى قلنا : عليم نفينا عنه ضدّ العلم وهو الجهل ، ومتى قلنا : سميع نفينا عنه ضدّ السمع وهو الصمم ، ومتى قلنا : بصير نفينا عنه ضدّ البصر وهو العمى ، ومتى قلنا : عزيز نفينا عنه ضدّ العزّة و هو الذلّة ، ومتى قلنا : حكيم نفينا عنه ضدّ الحكمة وهو الخطاء ، ومتى قلنا : غنيّ نفينا عنه ضدّ الغنى وهو الفقر ، ومتى قلنا : عدل نفينا عنه الجور وهو الظلم ، ومتى قلنا : حليم نفينا عنه العجلة ، ومتى قلنا : قادر نفينا عنه العجز ؛ ولو لم نفعل ذلك أثبتنا معه أشياء لم تزل معه ، و متى قلنا : لم يزل حيّاً سميعاً بصيراً عزيزاً حكيماً غنيّاً ملكاً[2] فلمّا جعلنا معنى كلّ صفة من هذه الصفات الّتي هي صفات ذاته نفي ضدّها أثبتنا أنّ الله لم يزل واحداً لا شيء معه . وليست الإرادة و المشيئة والرضا والغضب وما يشبه ذلك من صفات الأفعال بمثابة صفات الذات فإنّه لا يجوز أن يقال : لم يزل الله مريداً شائياً كما

(١) في بعض النسخ : عن أبيه عن ابن ابي عمير .
(٢) في التوحيد المطبوع هكذا : لم يزل حيا عليما سميعا ملكا حليما عدلا كريما .

يجوز أن يقال : لم يزل الله قادراً عالماً .

بيان : حاصل كلامه أنّ كلّ ما يكون اتّصاف ذاته تعالى به بنفي ضدّه عنه مطلقاً فهي من صفات الذات ، ويمكن أن يكون عين ذاته ، ولا يلزم من قدمها تعدّدٌ في ذاته ولا في صفاته ، وأمّا الصفات الّتي قد يتّصف بها بالنسبة إلى شيء وقد يتّصف بنقيضها بالنسبة إلى شيء آخر فلا يمكن أن يكون النقيضان عين ذاته فلا بدّ من زيادتها فلا يكون من صفات الذات ، وأيضاً يلزم من كونها من صفات الذات قدمها مع زيادتها فيلزم تعدّد القدماء ، وأيضاً لو كانت من صفات الذات يلزم زوالها عند طرؤ نقيضها فيلزم التغيّر في الصفات الذاتيّة . وقد أشار الكلينيّ إلى هذا الوجه الأخير بعد ما ذكر في وجه الفرق ما تقدّم ذكره وسيأتي تحقيق الإرادة في بابها .

وقال الصدوق رحمه الله في موضع آخر من التوحيد : والدليل على أنّ الله عزّ وجلّ عالم قادر حيّ بنفسه لا بعلم وقدرة وحياة هو غيره أنّه لو كان عالماً بعلم لم يخل علمه من أحد أمرين : إمّا أن يكون قديماً أو حادثاً ، فإن كان حادثاً فهو جلّ ثناؤه قبل حدوث العلم غير عالم وهذا من صفات النقص وكلّ منقوص محدَث بما قدّمناه ، وإن كان قديماً وجب أن يكون غير الله عزّ وجلّ قديماً وهذا كفر بالإجماع ، وكذلك القول في القادر وقدرته والحيّ وحياته ، والدليل على أنّه عزّ وجلّ لم يزل قادراً عالماً حيّاً أنّه قد ثبت أنّه عالم قادر حيّ بنفسه وصحّ بالدلائل أنّه عزّ وجلّ قديم ، وإذا كان كذلك كان عالماً لم يزل إذ نفسه الّتي لها علم لم تزل ، ونفس هذا يدلّ على أنّه قادر حيّ لم يزل .

١٧ ـ **ما** : بإسناد المجاشعيّ ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قال : الله تعالى كلّ يوم هو في شأن ، فإنّ من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرّج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين .

١٨ ـ **يد** : ماجيلويه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن الطيالسيّ ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لم يزل الله جلّ وعزّ ربّنا والعلم ذاته ولا معلوم ، والسمع ذاته ولا مسموع ، والبصر ذاته ولا مبصر ، والقدرة ذاته ولا مقدور ، فلمّا أحدث الأشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم [1] والسمع

(١) تقدم ذيل الحديث ١١ شرح يناسب تلك الجملة .

على المسموع، والبصر على المبصر، و القدرة على المقدور.

قال: قلت: فلم يزل الله متكلّماً؟ قال: إنّ الكلام صفة محدثة ليست بأزليّة، كان الله عزّ وجلّ ولا متكلّم.[1]

بيان: قوله عليه السلام: وقع العلم منه على المعلوم أي وقع على ما كان معلوماً في الأزل و انطبق عليه و تحقّق مصداقه، وليس المقصود تعلّقه به تعلّقاً لم يكن قبل الإيجاد. أو المراد بوقوع العلم على المعلوم العلم به على أنّه حاضر موجود، وكان قد تعلّق العلم به قبل ذلك على وجه الغيبة وأنّه سيوجد، والتغيّر يرجع إلى المعلوم لا إلى العلم.

وتحقيق المقام أنّ علمه تعالى بأنّ شيئاً وجد هو عين العلم الّذي كان له تعالى بأنّه سيوجد فإنّ العلم بالقضيّة إنّما يتغيّر بتغيّرها وهو إمّا بتغيّر موضوعها أو محمولها، والمعلوم ههنا هي القضيّة القائلة بأنّ زيداً موجود في الوقت الفلانيّ، ولا يخفى أنّ زيداً لا يتغيّر معناه بحضوره و غيبته، نعم يمكن أن يشار إليه إشارة خاصّة بالموجود حين وجوده ولا يمكن في غيره، وتفاوت الإشارة إلى الموضوع لا يؤثّر في تفاوت العلم بالقضيّة، ونفس تفاوت الإشارة راجع إلى تغيّر المعلوم لا العلم.[2]

وأمّا الحكماء فذهب محقّقوهم إلى أنّ الزمان والزمانيّات كلّها حاضرة عنده تعالى لخروجه عن الزمان كالخيط الممتدّ من غير غيبة لبعضها دون بعض وعلى هذا فلا إشكال، لكن فيه إشكالات لا يسع المقام إيرادها.

١٩ - يد: أبي، عن سعد، عن محمّد بن عيسى، عن إسماعيل بن سهل،[3] عن حمّاد ابن عيسى قال: سألت أباعبدالله عليه السلام فقلت: لم يزل الله يعلم؟ قال: أنّى يكون يعلم ولا معلوم؟ قال: قلت: فلم يزل الله يسمع؟ قال: أنّى يكون ذلك ولا مسموع؟ قال: قلت: فلم يزل يبصر؟ قال: أنّى يكون ذلك ولا مبصر؟ قال: ثمّ قال: لم يزل الله عليماً سميعاً بصيراً ذات علّامة سميعة بصيرة.

---

(١) أورد الكليني الحديث مع زيادة في كتابه الكافي، أوردناه ذيل الحديث ١١

(٢) العلم الذي لا يتغير حاله مع وجود المعلوم الخارجي وعدمه وقبله وبعده كما هو لازم هذا البيان علم كلي وسيأتي طعن المؤلف على من يقول به، والحق أن علمه تعالى حضوري لا حصولي و تفصيل بيانه في محله وعليه ينبغي أن يوجه الخبر لا على العلم الحصولي. ط

(٣) هو اسماعيل بن سهل الدهقان الضعيف عند أصحابنا.

بيان : لعلّ السائل إنّما سأل عن العلم على وجه الحضور بأن يكون المعلوم حاضراً موجوداً فنفى عليه السلام ذلك ثمّ أثبت كونه تعالى أزلاً متّصفاً بالعلم لكن لامع وجود المعلوم وحضوره ، وكذا السمع و البصر . ثمّ اعلم أنّ السمع و البصر قد يظنّ أنّهما نوعان من الإدراك لايتعلّقان إلّا بالموجود العينيّ فهما من توابع الفعل فيكونان حادثين بعد الوجود ، و مع قطع النظر عن المفاسد الّتي ترد عليه لا يوافق الأخبار الكثيرة الدالّة صريحاً على قدمهما ، وكونهما من صفات الذات فهما إمّا راجعان إلى العلم بالمسموع والمبصر وإنّما يمتازان عن سائر العلوم بالمتعلّق ، أو أنّهما ممتازان عن غيرهما من العلوم لا بمجرّد المتعلّق المعلوم بل بنفسهما لكنّهما قديمان يمكن تعلّقهما لمعدوم كسائر العلوم ، وبعد وجود المسموع والمبصر يتعلّقان بهما من حيث الوجود والحضور . ولا تفاوت بين حضورهما باعتبار الوجود وعدمه فيما يرجع إلى هاتين الصفتين كما مرّ في العلم بالحوادث آنفاً ، نعم لمّا كان هذان النوعان من الادراك في الإنسان مشروطين بشرائط لايتصوّر في المعدوم كالمقابلة وتوسّط الشفّاف في البصر لم يمكن تعلّقه بالمعدوم ، ولايشترط شيء من ذلك في إبصاره تعالى فلايستحيل تعلّقه بالمعدوم وكذا السمع . وقيل : يحتمل أن يكون المراد بكون السمع والبصر قديماً أنّ إمكان إبصار المبصرات الموجودة وسماع المسموعات الموجودة ومايساوق هذا المعنى قديمٌ فإذا تحقّق المبصر صار مبصراً بالفعل بخلاف العلم فإنّ تعلّقه بجميع المعلومات قديم ؛ ويرد عليه أنّ الفرق بين العلم والسمع والبصر على هذا الوجه بعيد عن تلك الأخبار الكثيرة المتقدّمة . والله تعالى يعلم وحججه عليهم السلام

اقول : سيأتي خبر سليمان المروزيّ في أبواب الاحتجاجات وهو يناسب هذا الباب .

«باب ٢»

(العلم وكيفيته والايات الواردة فيه)

الايات : البقرة «٢» وهو بكلّ شيء عليم ٢٩ «وقال تعالى» : وما تفعلوا من خير يعلمه الله ١٩٧ «وقال تعالى» : وما تفعلوا من خير فإنّ الله به عليم ٢١٥ «وقال تعالى» : والله يعلم وأنتم لا تعلمون (في موضعين ٢١٦ و ٢٣٢) «وقال تعالى» : والله يعلم المفسد من المصلح ٢٢٠ «وقال تعالى» : والله سميع عليمٌ ٢٢٤ «وقال تعالى» : فإنّ الله سميع عليم ٢٢٧ «وقال تعالى» : واعلموا أنّ الله بكلّ شيء عليمٌ ٢٣١ « وقال» : واعلموا أنّ الله بما تعملون بصيرٌ ٢٣٣ «وقال تعالى» : والله بما تعملون خبيرٌ ٢٣٤ «وقال تعالى» : واعلموا أنّ الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه ٢٣٥ «وقال» : إنّ الله بما تعملون بصيرٌ ٢٣٧ «وقال» : واعلموا أنّ الله سميع عليم ٢٤٤ «وقال» : والله واسع عليم ٢٤٧ «وقال» : يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلّا بما شاء ٢٥٥ «وقال» : والله بما تعملون بصيرٌ ٢٦٥ «وقال تعالى» : وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإنّ الله يعلمه ٢٧٠ «وقال» : وما تنفقوا من خير فإنّ الله به عليمٌ ٢٧٣ «وقال» : والله بكلّ شيء عليم ٢٨٢ «وقال » : والله بما تعملون عليمٌ ٢٨٣

آل عمران «٣» والله بصير بالعباد (مرّتين ١٥ و ٢٠) « وقال تعالى» : قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض ٢٩ «وقال» : والله سميع عليم ٣٤ «وقال» : إنّك أنت السميع العليم ٣٥ «وقال» : وما تنفقوا من شيء فإنّ الله به عليم ٩٢ «وقال» : والله عليمٌ بالمتّقين ١١٥ «وقال» : إنّ الله عليمٌ بذات الصدور ١١٩ «وقال» : إنّ الله بما يعملون محيط ١٢٠ «وقال» : والله سميع عليمٌ ١٢١ «وقال» : والله خبيرٌ بما تعملون ١٥٣ «وقال» : وليعلم المؤمنين * وليعلم الّذين نافقوا ١٦٦ـ١٦٧

النساء «٤» إنّ الله كان عليماً حكيماً ١١ و ٢٤ «وقال» : إنّ الله كان بكلّ شيء عليماً ٣٢ «وقال» : إنّ الله كان على كلّ شيء شهيداً ٣٣ «وقال» : إنّ الله كان عليماً خبيراً ٣٥ «وقال» : وكان الله بهم عليماً ٣٩ «وقال» : إنّ الله كان سميعاً بصيراً ٥٨ «وقال» : وكفى بالله عليماً ٧٠

«وقال» : يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيّتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً ١٠٨ «وقال» : والله بكلّ شيء عليم ١٧٦

المائدة «٥» ذلك لتعلموا أنّ الله يعلم ما في السموات وما في الأرض وأنّ الله بكلّ شيء عليم ٩٧ «وقال تعالى» : والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ٩٩

الانعام «٦» وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلّا هو ويعلم ما في البرّ و البحر وما تسقط من ورقة إلّا يعلمها ولا حبّة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلّا في كتاب مبين ✡ وهو الّذي يتوفّيكم باللّيل ويعلم ما جرحتم بالنهار ٥٩ ـ ٦٠ «وقال» : إنّ ربّك هو أعلم من يضلّ عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ١١٧

الاعراف «٧» وسع ربّنا كلّ شيء علماً ٨٩

الانفال «٨» إنّه عليم بذات الصدور ٤٣ «وقال» : والله بما يعملون محيط ٤٧

التوبة «٩» والله عليم بالمتّقين ٤٤ «وقال» : والله عليم بالظالمين ٤٧ «وقال تعالى» : ألم يعلموا أنّ الله يعلم سرّهم ونجويهم وأنّ الله علّام الغيوب ٧٨ «وقال» : إنّ الله بكلّ شيء عليم ١١٥

يونس «١٠» وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلّا كنّا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربّك من مثقال ذرّة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلّا في كتاب مبين ٦١

هود «١١» ويعلم مستقرّها ومستودعها كلّ في كتاب مبين ٦ «وقال» : إنّه بما تعملون بصير ١١٢ «وقال» : ولله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كلّه فاعبده وتوكّل عليه وما ربّك بغافل عمّا تعملون ١٢٣

الرعد «١٣» : الله يعلم ما تحمل كلّ أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد وكلّ شيء عنده بمقدار ✡ عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ✡ سواء منكم من أسرّ القول ومن جهر به ومن هو مستخف باللّيل وسارب بالنهار ٨ ـ ١٠ «وقال» : يعلم ما تكسب كلّ نفس ٤٢

الحجر «١٥» ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ٢٤

النحل «١٦» والله يعلم ما تسرّون وما تعلنون ١٩ «وقال» : لاجرم أنّ الله يعلم

ما يسرّون وما يعلنون ٢٣ «وقال تعالى» : إنّ ربّك هو أعلم بمن ضلّ عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ١٢٥

الاسرى «١٧» وكفى بربّك بذنوب عباده خبيراً بصيراً ١٧ «وقال تعالى» : ربّكم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين ٢٥ «وقال تعالى» : وربّك أعلم بمن في السموات والأرض ٥٥ «وقال تعالى» : قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم إنّه كان بعباده خبيراً بصيراً ٩٦

مريم «١٩» لقد أحصيهم وعدّهم عدّاً ٩٤

طه «٢٠» يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً ١١٠

الانبياء «٢١» : قال ربّي يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم ٤ «وقال تعالى»: يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ٢٨ «وقال تعالى» : إنّه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون ١١٠

الحج «٢٢» ألم تعلم أنّ الله يعلم ما في السماء والأرض إنّ ذلك في كتاب إنّ ذلك على الله يسيرٌ ٧٠

المومنين «٢٣» عالم الغيب والشهادة ٩٢

النور «٢٤» والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ٢٩ «وقال تعالى» : إنّ الله خبير بما يصنعون ٣٠ «وقال» : والله بكلّ شيء عليم ٣٥ و٦٤

الفرقان «٢٥» قل أنزله الّذى يعلم السرّ في السموات والأرض ٦

النمل «٢٧» وإنّ ربّك ليعلم ماتكن صدورهم وما يعلنون ☆ وما من غائبة في السماء والأرض إلّا في كتاب مبين ٧٤ - ٧٥

العنكبوت «٢٩» أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين ☆ وليعلمنّ الله الّذين آمنوا وليعلمنّ المنافقين ١٠ - ١١ «وقال تعالى» : قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً يعلم ما في السموات والأرض ٥٢

لقمان «٣١» إنّ الله عنده علم الساعة وينزّل الغيث ويعلم في الأرحام وما تدري نفس ما ذا تكسب غداً وما تدري نفس بأيّ أرض تموت إنّ الله عليمٌ خبيرٌ ٣٤

احزاب «٣٣» والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليماً حليماً ٥١ «وقال تعالى»

وكان الله على كلّ شيء رقيباً ٥٢ «وقال عزّ وجل» : إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فإنّ الله كان بكلّ شيء عليماً ٥٤ «وقال سبحانه»: إنّ الله كان على كلّ شيء شهيداً ٥٥

سبا «٣٤» يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور ٢ «وقال عزّ وجلّ» : عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرّة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلّا في كتاب مبين. ٣ «وقال تعالى» : إنّه سميع قريب ٥٠

فاطر «٣٥» إنّ الله عليم بما يصنعون ٨ «وقال تعالى» : إنّ الله بعباده لخبير بصير ٣١ «وقال تعالى» : إنّ الله عالم غيب السموات والأرض إنّه عليم بذات الصدور ٣٨

يس «٣٦» وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبين ١٢ «وقال تعالى» : فلا يحزنك قولهم إنّا نعلم ما يسرّون وما يعلنون ٧٦

المؤمن «٤٠» يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ١٩

السجدة «٤١» إنّ الّذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا «وقال تعالى» : اعملوا ما شئتم إنّه بما تعملون بصير ٤٠ «وقال سبحانه» : إليه يردّ علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكمامها وما تحمل من اُنثى ولا تضع إلّا بعلمه ٤٧

الزخرف «٤٣» أم يحسبون أنّا لا نسمع سرّهم ونجويهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون ٨٠

محمد «٤٧» والله يعلم متقلّبكم ومثويكم ١٩ «وقال» : والله يعلم إسرارهم ٢٦

الفتح «٤٨» فعلم ما في قلوبهم ١٨ «وقال تعالى» : وكان الله بما تعملون بصيراً ٢٤ «وقال تعالى» : وكان الله بكلّ شيء عليماً ٢٦ «وقال تعالى» : وكفى بالله شهيداً ٢٨

الحجرات «٤٩» والله عليم حكيم ٨ «وقال تعالى» : إنّ الله عليمٌ خبير ١٣ «وقال» : قل أتعلّمون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكلّ شيء عليم ١٦ «وقال سبحانه» : إنّ الله يعلمُ غيب السموات والأرض والله بصيرٌ بما تعملون ١٨

ق «٥٠» ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقربُ إليه من حبل الوريد ١٦ «وقال تعالى» : نحن أعلم بما يقولون ٤٥

النجم «٥٣» إنّ ربّك هوأعلمُ بمن ضلّ عن سبيله وهوأعلم بمن اهتدى ٣٠ «وقال تعالى» : هوأعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنّةٌ في بطون اُمّهاتكم فلاتزكّوا أنفسكم هوأعلم بمن اتّقى ٣٢

المجادلة «٥٨» والله يسمع تحاوركما إنّ الله سميعٌ بصيرٌ ١ «وقال تعالى» : ألم ترأنّ الله يعلم مافي السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلثة إلّا هو رابعهم ولا خمسة إلّاهوسادسهم ولاأدنى من ذلك ولا أكثر إلّاهومعهم أينما كانوا ثمّ ينبّئهم بما عملوا يوم القيمة إنّ الله بكلّ شيء عليمٌ ٧

الممتحنة «٦٠» وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ١ «وقال تعالى» : الله أعلم بإيمانهنّ ١٠

الملك «٦٧» وأسرّوا قولكم أواجهروا به إنّه عليم بذات الصدور * ألايعلم من خلق وهواللّطيف الخبير ١٤

ن «٦٨» إنّ ربّك هوأعلم بمن ضلّ عن سبيله وهوأعلم بالمهتدين ٧

الجن «٧٢» عالم الغيب فلايظهر على غيبه أحداً * إلّامن ارتضى من رسول ٢٦-٢٧

«وقال» : وأحاط بمالديهم وأحصى كلّ شيء عدداً ٢٨

الاعلى «٨٧» إنّه يعلم الجهر وما يخفى ٧

العلق «٩٦» ألم يعلم بأنّ الله يرى ١٤

١ ـ يد ، ن : عبدالله بن محمّد بن عبد الوهّاب القرشيّ ، عن أحمد بن الفضل بن المغيرة ، عن منصور بن عبدالله بن إبراهيم الإصفهانيّ ، عن عليّ بن عبدالله ، عن الحسين بن بشّار ، عن أبي الحسن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام قال : سألته أيعلم الله الشيء الّذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون أولا يعلم إلّا ما يكون ؟ فقال : إنّ الله تعالى هو العالم بالأشياء قبل كون الأشياء قال عزّ وجلّ : «إنا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون» وقال لأهل النار : «ولوردّوا لعادوا لما نهوا عنه وإنّهم لكاذبون» فقد علم عزّ وجلّ أنّه لوردّهم لعادوا لما نهواعنه ، وقال للملائكة لمّاقالوا : «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك

الدماء ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك قال إنّي أعلم مالا تعلمون » فلم يزل الله عزّ وجلّ علمه سابقاً للأشياء ،قديماً قبل أن يخلقها ، فتبارك ربّنا وتعالى علوّاً كبيراً ، خلق الأشياء وعلمه بها سابق لها كما شاء ،كذلك لم يزل ربّنا عليماً سميعاً بصيراً .

بيان : قال الطبرسيّ رحمه الله «هذا كتابنا» يعني ديوان الحفظة «ينطق عليكم بالحقّ» أي يشهد عليكم بالحقّ « إنّا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون» إي ستكتب الحفظة ما كنتم تعملون في دار الدنيا .(١) وقيل : المراد بالكتاب اللّوح المحفوظ يشهد بما قضى فيه من خير وشرّ ؛ وعلى هذا فيكون معنى نستنسخ أنّ الحفظة تستنسخ ما هو مدوّن عندها من أحوال العباد ، وهو قول ابن عبّاس . انتهى . أقول : بناء استشهاده عليه السلام على المعنى الثاني وإن كان المشهور بين المفسّرين هو المعنى الأوّل .

٢ـ مع : ماجيلويه عن عمّه ، عن الكوفيّ ، عن موسى بن سعدان الحنّاط ، عن عبدالله بن القاسم ، عن عبدالله بن مسكان ، عن محمّد بن مسلم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «يعلم السرّ وأخفى» قال : السرّ ما كتمته في نفسك ، وأخفى ما خطر ببالك ثمّ أنسيته .

بيان : قال الطبرسيّ رحمه الله السرّ ما حدّث به العبد غيره في خفية ، وأخفى منه ما أضمره في نفسه مالم تحدّث غيره ، عن ابن عبّاس ؛ وقيل : السرّ ما أضمره العبد في نفسه وأخفى منه مالم يكن ولا أضمره أحد .(٢) وقيل : السرّ ما تحدّث به نفسك ، وأخفى منه : ما تريد أن تحدّث به نفسك في ثاني الحال ، وقيل : السرّ : العمل الّذي تستره عن الناس ، وأخفى منه : الوسوسة .(٣) و قيل : معناه يعلم أسرار الخلق ، وأخفى أي سرّ نفسه ؛ عن زيد بن أسلم : جعله فعلاً ماضياً ، ثمّ روى هذا الخبر عن الباقر والصادق عليهما السلام (٤)

٣ـ مع : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن عيسى ، عن ابن فضّال ، عن ثعلبة بن ميمون ،

---

(١) وقال بعد ذلك ، والاستنساخ : الامر بالنسخ مثل الاستكتاب : الامر بالكتابة .

(٢) عن قتادة وسعيد بن جبير وابن زيد .

(٣) عن مجاهد .

(٤) الا أنه قال : السر: ما أخفيته في نفسك .

عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ : «عالم الغيب والشهادة » قال : الغيب : ما لم يكن ، والشهادة : ما قد كان .

بيان : قال الطبرسيّ رحمه الله : أي عالم بما غاب عن حسّ العباد ، وبما تشاهده العباد ؛ وقيل : عالم بالمعدوم والموجود ؛ وقيل : عالم السرّ والعلانية ، والأولى أن يحمل على العموم .

٤ـ **مع** : بالإسناد المتقدّم عن ثعلبة ، عن عبدالرحمن بن سلمة الحريريّ قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن قوله عزّ وجلّ : «يعلم خائنة الأعين» فقال : ألم تر إلى الرجل ينظر إلى الشيء وكأنّه لا ينظر إليه فذلك خائنة الأعين .

بيان : قال الطبرسيّ رحمه الله خائنة الأعين أي خيانتها وهي مسارقة النظر إلى مالا يحلّ النظر إليه ، وقيل : تقديره يعلم الأعين الخائنة ؛ وقيل : هو الرمز بالعين ؛ وقيل هو قول الإنسان : ما رأيت وقد رأى ، ورأيت وما رأى .(١)

٥ ـ **يد ، ن** : تميم القرشيّ ، عن أبيه ، عن الأنصاريّ ، عن الهرويّ قال : قال المأمون الرضا عليه السلام ـ في خبر طويل ـ عن قوله تعالى : «ليبلوكم أيّكم أحسن عملاً » فقال عليه السلام : إنّه عزّ و جلّ خلق خلقه ليبلوهم بتكليف طاعته و عبادته لا على سبيل الامتحان و التجربة لأنّه لم يزل عليماً بكلّ شيء .

٦ ـ **مع** : محمّد بن الحسن ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبيّ ، عن أبي بصير قال : سألته عن قوله عزّ و جلّ : «وما تسقط من ورقة إلّا يعلمها ولا حبّة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلّا في كتاب مبين » قال : فقال : الورقة السقط ، و الحبّة الولد ، و ظلمات الأرض الأرحام ، والرطب : ما يحيى ، واليابس ما يغيض ،(٢) وكلّ في كتاب مبين .

---

(١) قال الرضى رضوان الله تعالى عليه فى تلخيصه : هذه استعارة والمراد بخائنة الاعين ـ والله أعلم ـ الريب فى كسر الجفون و مرامز العيون وسمى سبحانه ذلك خيانة لانه أمارة للريبة و مجانبة للعفة وقد يجوز أن تكون خائنة الاعين ، ههنا صفة لبعض الاعين بالمبالغة فى الخيانة ، على المعنى الذى أشرنا إليه ، كما يقال : علامة و نسابة .

(٢) فى نسخة : مايقبض ، وهو أظهر حيث لا يحتاج إلى التكلف .

شي : عن أبي الربيع الشامي ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله .

بيان : في أكثر نسخ الكتابين «يغيض» بالغين المعجمة ، و الياء المثنّاة من تحت ، من الغيض بمعنى النقص ، كما قال تعالى : «وما تغيض الأرحام» و قال الفيروز آبادي : الغيض : السقط الّذي لم يتمّ خلقه . فيحتمل أن يكون المراد بالسقط ما يسقط قبل حلول الروح أو قبل تمام خلق البدن أيضاً ، وبالحبة ما يكون في علم الله أنّه تحلّ فيه الروح و هو ينقسم إلى قسمين : فإمّا أن ينزل في أوانه ويعيش خارج الرحم فهو الرطب ، و إمّا أن ينزل قبل كماله فيموت إمّا في الرحم أو في خارجها وهو اليابس . وفي بعض نسخ مع والكافي «يقيض» بالقاف فيحتمل أن لا يكون ذلك تفصيلاً لأحوال السقط ، بل يكون المراد أنّه يعلم الحيّ من الناس والميّت منهم .

ثمّ اعلم أنّ هذا التفسير و ما سيأتي من بطون الآية الكريمة لا ينافي كون ظاهرها أيضاً مراداً ، قال الطبرسيّ : قوله تعالى : «وما تسقط من ورقة إلّا يعلمها» قال الزجّاج : المعنى أنّه يعلمها ساقطة و ثابتة ، وقيل : يعلم ما سقط من ورق الأشجار وما بقي ، و يعلم كم انقلبت ظهراً لبطن عند سقوطها ، «ولا حبّة في ظلمات الأرض» معناه وما تسقط من حبّة في باطن الأرض إلّا يعلمها ، وكنّى بالظلمة عن باطن الأرض لأنّه لا يدرك كما لا يدرك ما حصل في الظلمة ؛ وقال ابن عبّاس : يعني تحت الصخرة وأسفل الأرضين السبع أو تحت حجر أو شيء ، «ولا رطب ولا يابس» قد جمع الأشياء كلّها لأنّ الأجسام لا تخلو من أحد هذين ؛ وقيل : أراد ما ينبت وما لا ينبت عن ابن عبّاس ، وعنه أيضاً أنّ الرطب : الماء ، و اليابس : البادية ؛ وقيل : الرطب : الحيّ ، و اليابس : الميّت انتهى .[1]

٧ ـ **فس** : قوله تعالى : «الله يعلم ما تحمل كلّ أنثى و ما تغيض الأرحام وما تزداد وكلّ شيء عنده بمقدار»[2] ما تغيض أي ما تسقط قبل التمام ، وما تزداد

---

(١) أقول : ثم روى الحديث مرسلا عن أبي عبدالله عليه السلام

(٢) قال السيد الرضي : هذه استعارة عجيبة لان حقيقة الغيض إنما يوصف بها الماء دون غيره ، يقال : غاض الماء وغضته ، ولكن النطفة لما كانت تسمى ماءاً جاز أن توصف الارحام بأنها تغيض •

يعني على تسعة أشهر ، كلّما رأت المرأة من حيض في أيّام حملها زاد ذلك على حملها .

٨ ـ وفي رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : «سواء منكم من أسرّ القول ومن جهر به » السرّ والعلانية عنده سواء ، وقوله : « ومن هو مستخف بالليل» أي مستخف في جوف بيته .

وقال عليّ بن إبراهيم في قوله : « وسارب بالنهار» يعني تحت الأرض فذلك كلّه عند الله عزّ و جلّ واحد يعلمه .

بيان : قال الطبرسيّ : أي من هو مستتر متوار باللّيل ، ومن هو سالك في سربه أي في مذهبه ، ماض في حوائجه بالنهار . و قال الحسن : معناه ومن هو مستتر في اللّيل ومن هو مستتر في النهار . وصحّح الزجّاج هذا القول لأنّ العرب تقول : انسرب الوحش إذا دخل في كناسته .(١)

٩ ـ **فس** : قوله : « إنّ الله عنده علم الساعة و ينزّل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأيّ أرض تموت إنّ الله عليم خبير » قال الصادق عليه السلام : هذه الخمسة أشياء لم يطّلع عليها ملك مقرّب ، ولا نبيّ مرسل ، وهي من صفات الله عزّ وجلّ .

بيان : أي بدون تعليم الله تعالى ووحيه .

١٠ ـ **يد** : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن بن برده عن الفتيميّ ، عن إبراهيم بن محمّد العلويّ ، عن فتح بن يزيد الجرجاني ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : يعلم القديم الشيء الّذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون ؟ قال ويحك إنّ مسألتك لصعبة ، أما سمعت الله يقول : « لو كان فيهما آلهة إلّا الله لفسدتا » وقوله : «ولعلا بعضهم على بعض» وقال ـ يحكي قول أهل النار ـ : « ارجعنا نعمل صالحاً

---

* في قرارها وتشتمل على بقاعاتها ، فيكون ما غاضته من ذلك الماء سبباً لزيادته بأن يصير علقة ثم مضغة ثم خلقه مصورة ، فذلك معنى قوله : وماتزداد ؛ وقيل أيضاً : معنى ما تغيض الارحام أي ما تنقص باسقاط العلق وإخراج الخلق ، ومعنى ما تزداد أي ماتلده لتمام و تؤدي خلقه على كمال فيكون الغيض ههنا عبارة عن النقصان والازدياد عبارة عن التمام .

(١) بكسر الكاف : بيت الظبي والوحش .

غير الّذي كنّا نعمل» وقال: «ولوردّوا لعادوا لما نهوا عنه» فقد علم الشيء الّذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون. الخبر.

١١ - يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن النخعيّ، عن عمّه النوفليّ، عن سليمان ابن سفيان، عن أبي عليّ القصّاب قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فقلت: الحمد لله منتهى علمه فقال: لاتقل ذلك فإنّه ليس لعلمه منتهى.

نوادر عليّ بن أسباط، عن القصّاب مثله.

١٢ - يد: أبي و ابن الوليد، عن محمّد العطّار، و أحمد بن إدريس معاً، عن الأشعريّ، عن عليّ بن إسماعيل، عن صفوان، عن الكاهليّ قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام في دعاء: الحمد لله منتهى علمه؛ فكتب إليّ: لاتقولنّ: منتهى علمه، ولكن قل: منتهى رضاه.

١٣ - يد: الدقّاق، عن الأسديّ، عن النخعيّ، عن النوفليّ، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: العلم هو من كماله.(١)

يد: أبي، عن سعد، عن ابن هاشم، عن ابن أبي عمير، عن أبي الحسن الصيرفيّ عن بكّار الواسطيّ، عن الثماليّ، عن حمران، عن أبي جعفر عليه السلام في العلم قال: هو كيدك.

قال الصدوق رحمه الله: يعني أنّ العلم ليس هو غيره وأنّه من صفات ذاته لأنّ الله عزّ وجلّ ذات علّامة سميعة بصيرة، وإنّما نريد بوصفنا إيّاه بالعلم نفي الجهل عنه، ولا نقول: إنّ العلم غيره لأنّا متى قلنا ذلك ثمّ قلنا: إنّ الله لم يزل عالماً أثبتنا معه شيئاً قديماً لم يزل، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً.

أقول: في بعض نسخ التوحيد زيادة في هذا المقام، وهي هذه: فيه إلحاق بخطّ بعض المشائخ رحمه الله، يقول: هذا غلط من الراوي، والصحيح الخبر الأوّل، و الإمام أجلّ من أن يبعّض الله سبحانه بعلمه منه ككون يد الإنسان منه، وألحق فيه أحمد بن محمّد الموصليّ أن قال: إنّ الإمام عليه السلام يخاطب الناس على قدر فهمهم وكنه عقولهم، و ليس في هذه الرواية ماينافي الرواية الّتي قبلها لأنّ قوله عليه السلام في العلم: «هو كيدك

(١) في نسخة من التوحيد هكذا: العلم هو من كماله كيدك.

منك » أراد : كما أنّ يد الإنسان من كماله كذلك الله سبحانه كونه عالماً من كماله ، ولولم يكن عالماً لم يكن كاملاً كما أنّ الإنسان لولم يكن له يدلم يكن كاملاً ، وعلى هذا لا تنافي بينهما .

بيان : أقول : يحتمل أن يكون التشبيه لبيان غاية ظهور معلوماته تعالى عنده فإنّ اليد أظهر أعضاء الإنسان ؛ أي يعلم جميع الأشياء كما تعلم يدك ، وهذا مثل معروف بين العرب فلاحاجة إلى هذه التكلّفات .

١٤ ـ **يد :** أبي ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن حازم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : أرأيت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة أليس كان في علم الله تعالى ؟ قال : فقال : بلى قبل أن يخلق السماوات والأرض .

سن : أبي ، عن ابن أبي عمير مثله .

١٥ ـ **يد :** ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعريّ ، عن عليّ بن إسماعيل ، وابن إبراهيم معاً ، عن صفوان ، عن ابن حازم قال : سألت أباعبدالله عليه السلام هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله عزّ وجلّ ؟ قال : لا بل كان في علمه قبل أن ينشيء السماوات والأرض .

١٦ ـ **يد :** أبي ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم عن الصيقل ،[1] عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ الله علمٌ لاجهل فيه ، حياةٌ لاموت فيه ، نور لاظلمة فيه .

١٧ ـ **يد :** ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن اليقطينيّ ، عن يونس قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : روّينا أنّ الله علمٌ لاجهل فيه ، حياةٌ لاموت فيه ، نورٌ لاظلمة فيه قال : كذلك هو .

١٨ ـ **يد :** ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن اليقطينيّ ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام ابن الحكم ، عن عيسى بن أبي منصور ، عن جابر الجعفيّ ،[2] عن أبي جعفر عليه السلام قال :

(١) هو منصور الصيقل ، ولم نجد في التراجم ما يدل على توثيقه ومدحه .

(٢) بضم الجيم المعجمة وسكون العين المهملة ثم الفاء و الياء ، علي وزن كرسي .

سمعته يقول : إنّ الله نورٌ لاظلمة فيه ، وعلمٌ لاجهل فيه ، وحياة لاموت فيه .

١٩ ـ يد : ابن المتوكّل ، عن الحميريّ ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابن سنان ، عن جعفر بن محمّد ، عن أبيه عليهما السلام قال : إنّ لله علماً خاصّاً ، وعلماً عامّاً فأمّا العلم الخاصّ فالعلم الّذي لم يطلع عليه ملائكته المقرّبين وأنبياءه المرسلين ، وأمّا علمه العامّ فإنّه علمه الّذي أطلع عليه ملائكته المقرّبين و أنبياءه المرسلين ، وقد وقع إلينا من رسول الله صلّى الله عليه وآله .

٢٠ ـ يد : عبدالله بن محمّد بن عبد الوهّاب ، عن أحمد بن الفضل ، عن منصور بن عبدالله الإصفهانيّ ، عن صفوان ، عن ابن مسكان قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن الله تبارك وتعالى أكان يعلم المكان قبل أن يخلق المكان أم علمه عند ماخلقه وبعد ماخلقه ؟ فقال : تعالى الله بل لم يزل عالماً بالمكان قبل تكوينه كعلمه به بعد ماكوّنه ، وكذلك علمه بجميع الأشياء كعلمه بالمكان .

قال الصدوق رحمه الله : من الدليل على أنّ الله تعالى عالم أنّ الأفعال المختلفة التقدير المتضادّة التدبير المتفاوتة الصنعة لايقع على ماينبغي أن تكون عليه من الحكمة ممّن لايعلمها ، ولايستمرّ على منهاج منتظم ممّن يجهلها .

ألا ترى أنّه لا يصوغ قرطاً[1] يحكم صنعته ويضع كلّاً من دقيقه وجليله موضعه من لايعرف الصياغة ، ولاأن ينظم كتابة يتبع كلّ حرف منها ما قبله من لايعلم الكتابة ؛ والعالم ألطف صنعة وأبدع تقديراً ممّا وصفناه فوقوعه من غير عالم بكيفيّته قبل وجوده أبعد وأشدّ استحالة ؛ و تصديق ذلك ماحدّثنا به ابن عبدوس ، عن ابن قتيبة ، عن الفضل قال : سمعت الرضا عليّ بن موسى عليهما السلام يقول في دعائه : سبحان من خلق الخلق بقدرته ، أتقن ماخلق بحكمته ، ووضع كلّ شيء منه موضعه بعلمه ، سبحان من يعلم خائنة الأعين وماتخفي الصدور ، وليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير .

٢١ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن النخعيّ ، عن النوفليّ ، عن زيد بن المعدّل

(١) بضم القاف وسكون الراء : ما يعلق في شحمة الاذن من درة و نحوها ، ويقال بالفارسية : گوشواره .

النميري[1] وعبدالله بن سنان، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ لله لعلماً لايعلمه غيره، وعلماً يعلمه ملائكته المقرّبون وأنبياؤه المرسلون ونحن نعلمه.

٢٢ ـ يد: بهذا الإسناد، عن النوفليّ، عن يحيى بن أبي يحيى، عن عبدالله بن الصامت، عن عبدالأعلى، عن العبد الصالح موسى بن جعفر عليه السلام قال: علم الله لايوصف الله منه بأين، ولايوصف العلم من الله بكيف، ولايفرد العلم من الله، ولا يبان الله منه، وليس بين الله وبين علمه حدّ.[2]

بيان: قوله: لايوصف الله منه بأين أي ليس علمه تعالى شيئاً مبايناً منه بحسب المكان بأن يكون هو تعالى في مكان وعلمه في مكان آخر، أولايوصف بسبب العلم بمكان بأن يقال: علم ذلك الشيء في هذا المكان، أي لايحتاج في العلم بالأشياء إلى الدنوّ منها والإحاطة الجسميّة بها، ويحتمل أن يكون المراد أنّه تعالى ليس مكاناً للمعلوم بأن يحلّ ويحصل فيه صورته، لكنّه بعيد. وقوله عليه السلام: ولايوصف العلم من الله بكيف أي ليس علمه تعالى كيفيّة كما في المخلوقين، أولايعلم كنه علمه تعالى وكيفيّة تعلّقه بالمعلومات. قوله: وليس بين الله وبين علمه حدّ إمّا إشارة إلى عدم مغايرة العلم للذات، أو إلى عدم حدوث علمه تعالى أي لم ينفكّ علمه تعالى عنه حتّى يكون بين وجوده تعالى وعلمه حدّ وأمد حتّى يقال: كان ثمّ حدث علمه في وقت معيّن وحدّ معلوم.

٢٣ ـ يد: أبي، عن محمّد العطّار، عن ابن أبي الخطّاب، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: كان الله ولاشيء غيره. ولم يزل الله عالماً بما كوّن،[3] فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعدما كوّنه.

٢٤ ـ يد: العطّار، عن أبيه، عن أحمد بن محمّد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمّد[4]

(١) وزان الزبيرى.

(٢) من الروايات الدالة على عينية العلم للذات صراحة. ط

(٣) فى الكافى: ولم يزل عالما بما يكون.

(٤) الجوهرى الكوفى، سكن بغداد روى عن موسى بن جعفر عليه السلام وله كتاب، و روى الكشى عن نصر بن الصباح أنه لم يلق أباعبدالله عليه السلام وأنه كان واقفيا.

عن عبد الصمد بن بشير ، [١] عن فضيل بن سكّرة [٢] قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك إن رأيت أن تعلّمني ، هل كان الله جلّ ذكره يعلم قبل أن يخلق الخلق أنّه وحده ؟ فقد اختلف مواليك ، فقال بعضهم : قد كان يعلم تبارك و تعالى أنّه وحده قبل أن يخلق شيئاً من خلقه ؛ وقال بعضهم : إنّما معنى يعلم يفعل ، فهو اليوم يعلم أنّه لاغيره قبل فعل الأشياء ؛ وقالوا : إن أثبتنا أنّه لم يزل عالماً بأنّه لاغيره فقد أثبتنا معه غيره في أزليّته ، فإن رأيت ياسيّدي أن تعلّمني مالاأعدوه إلى غيره ؛ فكتب عليه السلام : مازال الله عالماً تبارك وتعالى ذكره .

بيان : قوله عليه السلام : إنّما معنى يعلم يفعل أي أنّ تعلّق علمه تعالى بشيء يوجب وجود ذلك الشيء وتحقّقه ، فلو كان لم يزل عالماً كان لم يزل فاعلاً فكان معه شيء في الأزل ؛ أو أنّ تعلّق العلم بشيء يستدعي انكشاف ذلك الشيء ، وانكشاف الشيء يستدعي نحو حصول له ، و كلّ حصول ووجود لغيره سبحانه مستند إليه فيكون من فعله فيكون معه في الأزل شيء من فعله . فأجاب عليه السلام بأنّه لم يزل عالماً ، ولم يلتفت إلى بيان فساد متمسّك نافيه إمّا لظهوره أو لتعليم أنّه لاينبغي الخوض في تلك المسائل المتعلّقة بذاته وصفاته تعالى فإنّها ممّا تقصر عنه الأفهام وتزلّ فيه الأقدام .

ثمّ اعلم أنّ من ضروريّات المذهب كونه تعالى عالماً أزلاً وأبداً بجميع الأشياء كلّيّاتها وجزئيّاتها من غير تغيّر في علمه تعالى ، وخالف في ذلك جمهور الحكماء فنفوا العلم بالجزئيّات عنه تعالى ، [٣] ولقدماء الفلاسفة في العلم مذاهب غريبة :

منها أنّه تعالى لايعلم شيئاً أصلاً ؛ ومنها أنّه لايعلم ماسواه ويعلم ذاته ، وذهب بعضهم إلى العكس ؛ ومنها أنّه لايعلم جميع ماسواه و إن علم بعضه ؛ و منها أنّه لايعلم الأشياء إلّا بعد وقوعها ، ونسب الأخير إلى أبي الحسين البصريّ وهشام بن الحكم كما

(١) العرامى العبدى ، مولاهم كوفى ، ثقة ثقة ، روى عن أبي عبدالله عليه السلام ، له كتاب ، قاله النجاشى .

(٢) بضم السين المهملة ، وفتح الكاف المشددة ، والزاء المهملة والهاء ، الاسدى الامامى ، يظهر من بعض الروايات حسن حاله .

(٣) وهذا الذى سيطعن فيه فى ذيل كلامه بانه كفر صريح هو بعينه ما أورده فى بيان الخبر (١٨) من باب نفي التركيب وارتضاه ، وعلى الجملة كل من صور علمه تعالى بنحو العلم الحصولى كالمتكلمين و بعض الحكماء لامناص له من الالتزام بالعلم الكلى .

ورد في الأخبار أيضاً ، ولعلّه كان مذهبه قبل اختيار الحقّ ، أو اشتبه على الناقلين بعض كلماته ، وجميع هذه المذاهب الباطلة كفرٌ صريحٌ مخالفٌ لضرورة العقل والدين ، وقد دلّت البراهين القاطعة على نفيها ، ولهم في ذلك شبه ليس هذا موضع ذكرهـا وبيان سخافتها .

٢٥ ـ يد : العطّار . عن سعد ، [1] عن أيّوب بن نوح أنّه كتب إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الله عزّ وجلّ أكان يعلم الأشياء قبل أن يخلق الأشياء وكوّنها ؟ أو لـم يعلم ذلك حتّى خلقها وأراد خلقها وتكوينها فعلم ماخلق عند ماخلق وما كـوّن عند مـا كوّن ؟ فوقّع عليه السلام بخطّه : لم يزل الله عالماً بالأشياء قبل أن يخلق الأشياء كعلمه بالأشياء بعد ماخلق الأشياء .

٢٦ ـ يد ، مع ، ن : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الحسين بن عبيدالله ، [2] عن محمّد ابن عبدالله و موسى بن عمرو ، [3] والحسن بن عليّ بن أبي عثمان ، [4] عن محمّد بن سنان قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام هل كان الله عارفاً بنفسه قبل أن يخلق الخلق ؟ قال : نعم ، قلت : يراها ويسمعها ؟ قال : ما كان محتاجاً إلى ذلك لأنّه لم يكن يسألها ولا يطلب منها هو نفسه ونفسه هو ، قدرته نافذة فليس يحتاج إلى أن يسمّي نفسه ، ولكنّه اختار لنفسه أسماء لغيره يدعوه بها لأنّه إذا لم يدع باسمه لم يعرف . فأوّل ما اختار لنفسه : العليّ العظيم لأنّه أعلى الأسماء كلّها فمعناه الله واسمه العليّ العظيم هو أوّل أسمائه لأنّه عليّ علا كلّ شيء .

---

(١) في الكافي : سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى ، عن أيوب بن نوح .

(٢) وفي نسخة : عن الحسين بن عبدالله

(٣) قال المولى صالح المازندراني : هو عمرو بن بزيع الكوفي وابنه موسى ثقة .

(٤) الملقب بسجادة المكنى بابي محمد ، كوفي . قال النجاشي : ضعفه أصحابنا . وقال الكشي : السجادة لعنه الله ولعنه اللاعنون والملائكة والناس أجمعون فلقد كان من العليائية الذين يقعون في رسول الله صلى الله عليه وآله وليس لهم في الاسلام نصيب انتهى . وحكى عن نصر بن الصباح تفضيل السجادة محمد بن أبي زينب على رسول الله صلى الله عليه وآله .

بيان : قوله : و يسمعها أي يسمّي نفسه و يسمعها ، و يمكن أن يقرأ من باب الإفعال . قوله : فمعناه الله أي مدلول هذا اللّفظ ، ويدلّ ظاهراً على أنّ الله اسمٌ للذات غير صفة .

٢٧ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن الإصفهانيّ ، عن المنقريّ ، عن حفص قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « وسع كرسيّه السموات و الأرض » قال : علمه .

٢٨ ـ يد : أبي ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «وسع كرسيّه السموات والارض» فقال : السماوات والأرض وما بينهما في الكرسيّ و العرش هو العلم الّذي لا يقدّر أحدٌ قدره .

بيان : هذا الخبر والّذي تقدّمه يدلّان على أنّ العرش والكرسيّ قد يطلق كلٌّ منهما على علمه تعالى ، وسيأتي تحقيقه في كتاب السماء والعالم .

٢٩ ـ يد : الدقّاق ، عن الكلينيّ ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن اليقطينيّ ، عن يونس ، عن ابن حازم قال : سألت أباعبدالله عليه السلام هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله بالأمس ؟ قال : لا ، من قال هذا فأخزاه الله . قلت : أرأيت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة أليس في علم الله ؟ قال : بلى قبل أن يخلق الخلق .

٣٠ ـ ير : عبدالله بن عامر ، عن الربيع بن أبي الخطّاب ، عن جعفر بن بشير ، عن ضريس ،[1] عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ لله علمين : علماً مبذولاً ، و علماً مكفوفاً ، فأمّا المبذول فإنّه ليس من شيء يعلمه الملائكة والرسل إلّا نحن نعلمه ، و أمّا المكفوف فهو الّذي عندالله في أمّ الكتاب .

٣١ ـ ير : عبدالله بن جعفر ، عن محمّد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن ربعيّ ، عن الفضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ لله علماً يعلمه ملائكته وأنبياؤه ورسله ألا ونحن نعلمه ، ولله علم لا يعلمه ملائكته وأنبياؤه ورسله .

٣٢ ـ ير : ابن هاشم ، عن البرقيّ رفعه قال : قال أبوعبدالله عليه السلام : إنّ لله علمين : علمٌ تعلمه ملائكته ورسله ، وعلمٌ لا يعلمه غيره ، فما كان ممّا يعلمه ملائكته ورسله فنحن

(١) وزان زبير .

نعلمه، وماخرج من العلم الّذي لايعلم غيره فإلينا يخرج.

٣٣ ـ يج : قال أبوهاشم الجعفريّ : سأل محمد بن صالح الأرمنيّ أبامحمد عليه السلام عن قوله تعالى : «يمحوالله مايشاء ويثبت وعنده أُمّ الكتاب» فقال : هل يمحو إلّا ما كان ؛ و هل يثبت إلّا مالم يكن . فقلت في نفسي : هذا خلاف قول هشام بن الحكم إنّه لايعلم بالشيء حتّى يكون ؛[1] فنظر إليّ فقال : تعالى الجبّار الحاكم العالم بالأشياء قبل كونها . قلت : أشهد أنّك حجّة الله .

٣٤ ـ كشف : من دلائل الحميريّ، عن الجعفريّ مثله ، وفي آخره : تعالى الجبّار العالم بالأشياء قبل كونها ، الخالق إذلا مخلوق ، والربّ إذلامربوب ، والقادر قبل المقدور عليه[2] فقلت : أشهد أنّك وليّ الله وحجّته والقائم بقسطه وأنّك على منهاج أمير المؤمنين و علمه .

٣٥ ـ شي : عن داود الرقّيّ قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن قول الله : «أم حسبتم أن تدخلوا الجنّة ولمّا يعلم الله الّذين جاهدوا منكم» قال : إنّ الله هو أعلم بما هو مكوّنه قبل أن يكوّنه وهم ذرّ ، وعلم من يجاهد ممّن لايجاهد كما علم أنّه يميت خلقه قبل أن يميتهم ولم يرهم موتى وهم أحياء .[3]

بيان : فالعلم كناية عن الوقوع ، أو المراد العلم بعد الوقوع .

٣٦ ـ شي : عن الحسين بن خالد قال : سألت أبا عبدالله[4] عليه السلام عن قول الله : «ماتسقط من ورقة إلّا يعلمها ولاحبّة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلّا في كتاب مبين» فقال : الورق : السقط يسقط من بطن اُمّه من قبل أن يهلّ الولد .[5] قال فقلت : وقوله ولاحبّة قال : يعني الولد في بطن اُمّه إذا أهلّ ويسقط من قبل الولادة قال :

---

(١) وفي نسخة : انه لايعلم الشيء حتى يكون .

(٢) وفي نسخة القادر اذلامقدور .

(٣) يوجد الحديث في تفسير البرهان والصافي ، وفيه : ولم يرهم موتهم وهم أحياء .

(٤) في نسخة : سألت أبا الحسن عليه السلام . فعلى هذا يكون المراد من الحسين بن خالد الصيرفي ، و على ما في المتن يكون هو ابن طهمان .

(٥) أهلّ الصبي : رفع صوته بالبكاء حين الولادة .

قلت : قوله : ولارطب قال : يعنى المضغة إذا استكنت في الرحم قبل أن يتمّ خلقها قبل أن ينتقل . قال : قوله : ولايابس قال : الولد التامّ . قال : قلت : في كتاب مبين قال : في إمام مبين .

٣٧- شي : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام «نسوا الله» قال : تركوا طاعة الله «فنسيهم» قال : فتركهم .

٣٨ - شي : عن أبي معمّر السعديّ قال : قال عليّ عليه السلام في قول الله «نسوا الله فنسيهم» فإنّما يعني أنّهم نسوا الله في دار الدنيا فلم يعملوا له بالطاعة ولم يؤمنوا به و برسوله فنسيهم في الآخرة أي لم يجعل لهم في ثوابه نصيباً فصاروا منسيّين من الخير .

٣٩- شي : عن حريز رفعه إلى أحدهما عليهما السلام في قول الله : «الله يعلم ما تحمل كلّ اُنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد» قال : الغيض : كلّ حمل دون تسعة أشهر، وماتزداد : كلّ شيء يزداد على تسعة أشهر ، وكلّما رأت الدم في حملها من الحيض يزداد بعدد الأيّام الّتي رأت في حملها من الدم .

٤٠ - شي : عن زرارة ، عن أبي جعفر أو أبي عبدالله عليهما السلام[1] في قوله تعالى : «ما تحمل كلّ اُنثى» يعني الذكر والاُنثى «وما تغيض الأرحام» قال : الغيض ما كان أقلّ من الحمل «وما تزداد» ما زاد على الحمل فهو مكان ما رأت من الدم في حملها .

٤١- شي : محمّد بن مسلم وحمران وزرارة عنهما قال : «ما تحمل كلّ اُنثى» اُنثى أو ذكر «وما تغيض الأرحام» الّتي لاتحمل «وما تزداد» من اُنثى أو ذكر .

٤٢- شي : عن محمّد بن مسلم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله : «ما تحمل كلّ اُنثى وما تغيض الأرحام» قال : مالم يكن حملاً «وماتزداد» قال : الذكر والاُنثى جميعاً .

٤٣- شي : عن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله : «الله يعلم ما تحمل كلّ اُنثى» قال : الذكر والاُنثى « وما تغيض الأرحام » قال : ما كان دون التسعة وهو غيض «وماتزداد» قال : مارأت الدم في حال حملها ازداد به على التسعة الأشهر، إن كان رأت الدم خمسة أيّام أو أقلّ أو أكثر زاد ذلك على التسعة الأشهر .

(١) في نسخة : عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام .

بيان : قال الطبرسيّ رحمه الله : الله يعلم ماتحمل كلّ اُنثى أي يعلم ما في بطن كلّ حامل من ذكر أو اُنثى تامّ أوغير تامّ، و يعلم لونه وصفاته ، ما تغيض الأرحام أي يعلم الوقت الّذي تنقصه الأرحام من المدّة الّتي هي تسعة أشهر و ما تزداد على ذلك عن أكثر المفسّرين . وقال الضحّاك : الغيض النقصان من الأجل والزيادة مايزداد على الأجل ، وذلك أنّ النساء لايلدون لأجل واحد . وقيل : يعني بقوله : ما تغيض الأرحام الولد الّذي تأتي به المرأة لأقلّ من ستّة أشهر ، وما تزداد الولد الّذي تأتي به لأقصى مدّة الحمل . وقيل : معناه : ماتنقص الأرحام من دم الحيض وهو انقطاع الحيض ، وما تزداد بدم النفاس بعد الوضع ؛ عن ابن عباس بخلاف وابن زيد .

٤٤- **نهج** : من خطبة له عليه السلام : يعلم عجيج الوحوش في الفلوات ، ومعاصي العباد في الخلوات ، واختلاف النينان في البحار الغامرات ،[1] وتلاطم الماء بالرياح العاصفات .

أقول : سيأتي بعض الأخبار في باب معاني الأسماء وباب جوامع التوحيد ، و باب البداء وأبواب علوم الأئمّة وقد سبق بعضها في الباب السابق .

﴿باب ٢﴾

✡(البداء والنسخ[2])✡

الايات : البقرة «٢» ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أنّ الله على كلّ شيء قدير ١٠٦

المائدة «٥» وقالت اليهود يد الله مغلولة غلّت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ٦٤

(١) النون : الحوت ، والجمع نينان وأنوان .

(٢) البداء بالفتح والمد في اللغة ظهور الشيء بعد الخفاء وحصول العلم به بعد الجهل واتفقت الامة على امتناع ذلك على الله سبحانه إلا من لايعتد به ، ومن افترى ذلك على الامامية فقد افترى كذبا عظيماً ، والامامية منه براء . وفي العرف - على ما يستفاد من كلام العلماء وأئمة الحديث - يطلق على معان كلها صحيحة في حقه تعالى :

منها : إبداء شيء وإحداثه والحكم بوجوده بتقدير حادث وتعلق ارادة حادثة بحسب الشروط *

الانعام «٦» هو الّذي خلقكم من طين ثمّ قضى أجلاً وأجلٌ مسمّى عنده ثمّ أنتم تمترون ٢

الرعد «١٣» لكلّ أجلٍ كتاب☆يمحو الله مايشاء ويثبت وعنده اُمّ الكتاب ٣٨-٣٩

• والمصالح ، ومن هذا القبيل ايجاد الحوادث اليومية ، ويقرب منه قول ابن أثير في حديث الاقرع و الابرص والاعمى : بدالله عزوجل أن يبتهليم ، أي قضى بذلك ، وهو معنى البداء ههنا ، لان القضاء سابق والبداء استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم ، وذلك على الله عزوجل محال غير جائز . انتهى . ولعله أراد بالقضاء الحكم بالوجود ، وأراد بكونه سابقاً أن العلم به سابق كما يرشد إليه ظاهر التعليل المذكور بعده .

ومنها ترجيح أحد المتقابلين والحكم بوجوده بعد تعلق الارادة بهما تعلقا غير حتمي ، لرجحان مصلحته وشروطه على مصلحة الاخر وشروطه ، ومن هذا القبيل اجابة الداعي ، وتحقيق مطالبه ، و تطويل العمر بصلة الرحم ، وارادة ابقاء قوم بعد ارادة اهلاكهم .

ومنها : محو ماثبت وجوده في وقت محدود بشروط معلومة ومصلحة مخصوصة ، وقطع استمراره بعد انقضاء ذلك الوقت والشروط والمصالح ، سواء اثبت بدله لتحقق الشروط والمصالح في إثباته أولا ، ومن هذا القبيل الاحياء والاماتة والقبض والبسط في الامر التكويني ، ونسخ الاحكام بلابدل أو معه في الامر التكليفي . والنسخ أيضاً داخل في البداء كما صرح به الصدوق في كتابي التوحيد و الاعتقادات . ومن أصحابنا من خص البداء بالامر التكويني وأخرج النسخ عنه ، وليس لهذا التخصيص وجه يعتدبه ، وإنما سميت هذه المعاني بداءاً لانها مستلزمة لظهور شيء على الخلق بعد ماكان مخفيا عنهم ، ومن ثم عرف البداء بعض القوم بأنه أثر لم يعلم أحد من خلقه قبل صدوره عنه أنه يصدر عنه .

واليهود أنكروا البداء و قالوا : يدالله مغلولة - غلت أيديهم و لعنوا بما قالوا - وهم يعنون بذلك أنه تعالى فرغ من الامر فليس يحدث شيئا ، ونقل عنهم أيضا أنه تعالى لا يقضي يوم السبت شيئا ، ويقرب منه قول النظام من المعتزلة : إن الله تعالى خلق الموجودات دفعة واحدة على ماهي عليه الان : معادن ونباتات ، وحيوانات وإنسانا ، ولم يتقدم خلق آدم عليه السلام على خلق أولاده والتقدم والتاخر إنما يقع في ظهورها من مكانها دون حدوثها ووجودها ، وكأنه أخذ ذلك من الكمون والظهور من مذهب الفلاسفة ، ونقل صاحب الكشاف عن الحسين بن الفضل مايعود إلى هذا المذهب ، وهو أن عبدالله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل وذكر أن من آيات اشكلت عليه قوله عز من قائل : «كل يوم هو في شأن» وقد صح «أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة» قال الحسين : أما قوله : «كل يوم هو في شأن» فانها شؤون يبديها لاشؤون يبتديها . وهذه المذاهب عندنا باطلة لانه تعالى يحدث بعد مايشاء في أي وقت يشاء على وفق الحكمة والمصلحة ، كمادلت عليه روايات هذا الباب ، ودلت عليه أيضاً قول أمير المؤمنين عليه السلام : «الحمدلله الذي لا يموت ولا ينقضي عجائبه ، لانه كل يوم في شأن من إحداث بديع لم يكن» فانه صريح في أنه تعالى يحدث في كل وقت ما أراد إحداثه من الاشخاص والاحوال ، ولعل الحسين كالسائل فهم أن ابتداءها و احداثها ينافي ماصح من جفاف القلم ، وأنت تعلم أنه لامنافاة بينهما ، لان جفاف القلم دل على أن كل ماهو كائن •

١ - لي : علي بن عيسى ، عن ماجيلويه ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان المجاور ، عن أحمد بن نصر الطحان ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبدالله الصادق جعفر ابن محمد عليهما السلام أن عيسى روح الله مر بقوم مجلبين فقال : ما لهؤلاء ؟ قيل : يا روح الله إن فلانة بنت فلان تهدى إلى فلان بن فلان في ليلتها هذه .

قال : يجلبون اليوم و يبكون غد ؛ فقال قائل منهم : و لم يا رسول الله ؟ قال : لأن صاحبتهم ميتة في ليلتها هذه ؛ فقال القائلون بمقالته : صدق الله وصدق رسوله ، وقال أهل النفاق : ما أقرب غداً ؛ فلما أصبحوا جاؤوا فوجدوها على حالها لم يحدث بها شيء . فقالوا : يا روح الله إن التي أخبرتنا أمس أنها ميتة لم تمت ؛ فقال عيسى على نبينا و آله وعليه السلام : يفعل الله ما يشاء فاذهبوا بنا إليها فذهبوا يتسابقون حتى قرعوا الباب فخرج زوجها فقال له عيسى عليه السلام : استأذن لي على صاحبتك ، قال : فدخل عليها فأخبرها أن روح الله وكلمته بالباب مع عدة قال : فتخدرت فدخل عليها فقال لها : ما صنعت ليلتك هذه ؟ قالت : لم أصنع شيئاً إلا وقد كنت أصنعه فيما مضى ؛ إنه كان يعترينا سائل في كل ليلة جمعة فننيله ما يقوته إلى مثلها ، وإنه جاءني في ليلتي هذه و أنا مشغولة بأمري وأهلي في مشاغل فهتف فلم يجبه أحد ثم هتف فلم يجب حتى هتف مراراً فلما سمعت مقالته قمت متنكرة حتى نلته كما كنا ننيله فقال لها : تنحي عن مجلسك فإذا تحت ثيابها أفعى مثل جذعة عاض على ذنبه . فقال عليه السلام : بما صنعت صرف عنك هذا .

بيان : قال الفيروزآبادي : جلبه يجلبه ويجلبه واجتلبه : ساقه من موضع إلى موضع آخر ، والجلب : اختلاط الصوت كالجلبة ، جلبوا يجلبون ويجلبون وأجلبوا وجلبوا ؛ وجلب وأجلب جمع الجمع . انتهى .

و تخدرت : دخلت في الخدر وهو ستر يمد للجارية في ناحية البيت . ويقال :

---

* الى يوم القيامة فهو مكتوب في اللوح المحفوظ أو في التقدير ، ومعلوم له بحيث لا يتغير ولا يتبدل ، ومن المكتوب والمعلوم له تعالى أن يقدر كذا في وقت كذا ويبتدىء بايجاده واحداثه على وفق الحكمة والمصلحة ، فالابتداء والاحداث الذى هو البداء المراد هنا أيضاً من المكتوبات فليتامل . قاله بعض الافاضل في شرحه على الكافي . أقول : سيأتي تحقيقات اخر حول البداء من المصنف وغيره .

عزّه واعترّه واعترّ به وعراه واعتراه : إذا أتاه يطلب معروفه ، وقولها : متنكّرة أي بحيث لا يعرفني أحد . والجذع بالكسر: ساق النخلة .

٢ـ ن : جعفر بن عليّ بن أحمد الفقيه ، عن حسن بن محمّد بن عليّ بن صدقة ، عن محمّد بن عمر بن عبدالعزيز ، عمّن سمع الحسن بن محمّد النوفليّ يقول : قال الرضا عليه السلام لسليمان المروزيّ[1] ما أنكرت من البداء ياسليمان والله عزّ وجلّ يقول : « أولم ير الإنسان أنّا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً » ويقول عزّ وجلّ : « وهو الّذي يبدء الخلق ثمّ يعيده » ويقول : « بديع السموات والأرض » ويقول عزّ وجلّ : « يزيد في الخلق ما يشاء » ويقول : « وبدء خلق الإنسان من طين » ويقول عزّ وجلّ : « وآخرون مرجون لأمر الله إمّا يعذّبهم وإمّا يتوب عليهم » ويقول عزّ وجلّ : « وما يعمّر من معمّر ولا ينقص من عمره إلّا في كتاب » .

قال سليمان : هل روّيت فيه عن آبائك شيئاً ؟ قال : نعم روّيت عن أبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال : إنّ لله عزّ وجلّ علمين : علماً مخزوناً مكنوناً لا يعلمه إلّا هو، من ذلك يكون البدا ، وعلماً علمه ملائكته ورسله فالعلماء من أهل بيت نبيّك يعلمونه قال سليمان : أحبّ أن تنزعه لي من كتاب الله عزّ وجلّ . قال : قول الله عزّ وجلّ لنبيّه : « فتولّ عنهم فما أنت بملوم » أراد إهلاكهم ثمّ بدا فقال : « وذكّر فإنّ الذكرى تنفع المؤمنين » .

قال سليمان : زدني جعلت فداك .

قال الرضا عليه السلام : لقد أخبرني أبي ، عن آبائه أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال : إنّ الله عزّ وجلّ أوحى إلى نبيّ من أنبيائه أن أخبر فلان الملك أنّي متوفّيه إلى كذا وكذا ، فأتاه ذلك النبيّ فأخبره فدعا الله الملك وهو على سريره حتّى سقط من السرير ، وقال : يا ربّ أجّلني حتى يشبّ طفلي وأقضي أمري ؛ فأوحى الله عزّ وجلّ إلى ذلك النبيّ أن ائت فلان الملك فأعلمه أنّي قد أنسيت أجله وزدت في عمره خمس عشرة سنة ؛ فقال ذلك النبيّ :

---

(١) بفتح الميم وسكون الراء المهملة وفتح الواو بعده زاى معجمة ثم ياء نسبة الى مرو مدينة من مدن خراسان ، وزادوا في النسبة اليها (الزاى) على خلاف القياس كما فعلوا في الرازى وغيره .

يا ربّ إنك لتعلم أنّي لم أكذب قطّ فأوحى الله عزّ وجلّ إليه إنّما أنت عبد مأمور فأبلغه ذلك والله لا يُسأل عمّا يفعل.(٢)

ثمّ التفت إلى سليمان فقال له: أحسبك ضاهيت اليهود في هذا الباب؛ قال أعوذ بالله من ذلك، وما قالت اليهود؟ قال: قالت اليهود: «يد الله مغلولة» يعنون أنّ الله قد فرغ من الأمر فليس يحدث شيئاً فقال الله عزّ وجلّ: «غلّت أيديهم ولعنوا بما قالوا» ولقد سمعت قوماً سألوا أبي موسى بن جعفر عليه السلام عن البداء فقال: وما ينكر الناس من البداء وأن يقف الله قوماً يرجئهم لأمره.

قال سليمان: ألا تخبرني عن إنّا أنزلناه في ليلة القدر في أيّ شيء اُنزلت؟ قال: يا سليمان ليلة القدر يقدّر الله عزّ وجلّ فيها ما يكون من السنة إلى السنة من حياة أو موت، أو خير أو شرّ، أو رزق فما قدّره في تلك اللّيلة فهو من المحتوم.

قال سليمان: الآن قد فهمت جعلت فداك فزدني. قال: يا سليمان إنّ من الاُمور اُموراً موقوفة عند الله تبارك وتعالى يقدّم منها ما يشاء ويؤخّر ما يشاء، يا سليمان إنّ عليّاً عليه السلام كان يقول: العلم علمان: فعلم علّمه الله ملائكته ورسله فما علّمه ملائكته ورسله فإنّه يكون ولا يكذّب نفسه ولا ملائكته ولا رسله، وعلم عنده مخزون لم يطلع عليه أحداً من خلقه يقدّم منه ما يشاء ويؤخّر ما يشاء، ويمحو ويثبت ما يشاء.

قال سليمان للمأمون: يا أمير المؤمنين لا اُنكر بعد يومي هذا البداء ولا اُكذّب به إن شاء الله.

بيان: لعلّ استدلاله عليه السلام أوّلاً بالآيات لرفع الاستبعاد عمّا هو مبنى البداء من أنّ الله تعالى أن يحدث شيئاً لم يكن، ويغيّر ما قد كان، وليس على ما قالت اليهود ومن يضاهيهم: إنّ الله فعل ما فعل، وقدّر ما قدّر في أوّل الأمر فلا يغيّر شيئاً من خلقه ولا أحكامه، وإنّ لله كتاباً يمحو فيه ما قد ثبت، ويثبت فيه ما لم يكن. على ما سيأتي تحقيقه، وذكر بعض ما يدلّ على النسخ إمّا على التنظير والتمثيل لمشابهة البداء النسخ في أنّ

---

(١) سيأتي مثله تحت رقم ٣٣ وفيه: أن النبي هو حزقيل وسيأتي مثله أيضا في قصة شعيا على نبينا وآله وعليهما السلام.

أحدهما تغيير في الأمر التكليفيّ، والآخر تغيير في الأمر التكوينيّ، أولأنّ المراد هنا مايعمّ النسخ أيضاً.

٣ ـ ن : الهمدانيّ، عن عليّ بن إبراهيم، عن الريّان بن الصلت قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : مابعث الله عزّ وجلّ نبيّاً إلّا بتحريم الخمر، وأن يقرّ له بأنّ الله يفعل مايشاء، وان يكون في تراثه الكندر.

غط : الأسديّ، عن عليّ بن إبراهيم مثله.

٤ ـ ج : عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : لولا آية في كتاب الله لأخبرتكم بما كان وبما يكون وبما هو كائن إلى يوم القيامة، وهي هذه الآية : يمحو الله مايشاء ويثبت وعنده اُمّ الكتاب.

لي، يد : القطّان والدقّاق، عن ابن زكريّا القطّان، عن محمّد بن العبّاس، عن محمّد بن أبي السريّ، عن أحمد بن عبدالله بن يونس، عن سعد، عن الأصبغ مثله.

٥ ـ ب : أحمد، عن البزنطيّ قال : قلت للرضا عليه السلام : إنّ رجلاً من أصحابنا سمعني وأنا أقول : إنّ مروان بن محمّد لوسئل عنه صاحب القبر ما كان عنده منه علم. فقال الرجل : إنّما عنى بذلك أبو بكر وعمر، فقال : لقد جعلهما في موضع صدق ! قال جعفر بن محمّد : إنّ مروان بن محمّد لوسئل عنه محمّد رسول الله صلى الله عليه وآله ما كان عنده منه علم، لم يكن من الملوك الّذين سمّوا له، وإنّما كان له أمر طرأ قال أبو عبدالله وأبو جعفر وعليّ بن الحسين والحسين بن عليّ والحسن بن عليّ وعليّ بن أبي طالب عليهم السلام : والله لولا آية في كتاب الله لحدّثناكم بما يكون إلى أن تقوم الساعة : يمحو الله مايشاء ويثبت وعنده اُمّ الكتاب.

بيان : مروان بن محمّد هو الّذي من خلفاء بني اُميّة، وكانت خلافته من الاُمور الغريبة كما يظهر من السير، والمقصود أنّ خلافته كانت من الاُمور البدائيّة الّتي لم تصل إلى النبيّ صلى الله عليه وآله في حياته فلو كان صلى الله عليه وآله سئل في حياته عن هذا الأمر لم يكن له علم بذلك لأنّ مروان لم يكن من الملوك الّذين سمّوا للنبيّ صلى الله عليه وآله، فالمراد بصاحب القبر الرسول صلى الله عليه وآله، ولمّا حمله السامع على الشيخين قال عليه السلام : قد جعل هذا الرجل هذين في موضع صدق وأكرمهما حيث جعلهما جاهلين بهذا الأمر حسب، وليسا في معرض

العلم بالأُمور المغيبة حتّى ينفي خصوص ذلك عنهما ، هكذا حقّق هذا الخبر وكن من الشاكرين .

٦ ـ فس : قوله : « وقالت اليهود يدالله مغلولة غلّت أيديهم ولعنوا بماقالوا بل يداه مبسوطتان » قال : قالوا : قد فرغ الله من الأمر لايحدث الله غيرماقدّره في التقدير الأوّل ، فردّ الله عليهم فقال : « بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء » أي يقدّم ويؤخّر ويزيد وينقص وله البداء والمشيئة .[1]

بيان : ذكر الرازيّ في الآية وجوهاً من التأويل :

الأوّل : أنّ القوم إنّما قالوا ذلك على الإلزام فإنّهم لمّا سمعوا قوله تعالى : من ذا الّذي يقرض الله قرضاً حسناً قالوا : لواحتاج الى القرض لكان فقيراً عاجزاً .

الثاني : أنّ القوم لمّا رأوا أصحاب الرسول صلى الله عليه وآله في غاية الشدّة والفقر قالوا على سبيل الاستهزاء : إنّ إله محمد فقير مغلول اليد .

الثالث : قال المفسّرون : إنّ اليهود كانوا أكثر الناس مالاً وثروة فلمّا بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وكذّبوا به ضيّق الله عليهم المعيشة فعند ذلك قالت اليهود : يدالله مغلولة أي مقبوضة عن العطاء .

الرابع : لعلّه كان فيهم من كان على مذهب الفلسفة وهو أنّ الله تعالى موجب لذاته وأنّ حدوث الحوادث عنه لايمكن إلّا على نهج واحد وسنن واحد ، وأنّه تعالى غير قادر على إحداث الحوادث غير الوجوه الّتي عليها يقع[2] فعبّروا عن عدم الاقتدار على التغيير والتبديل بغلّ اليد .

الخامس : قال بعضهم : المراد هو قول اليهود : إنّ الله لايعذّبنا إلّا قدر الأيّام الّتي عبدنا فيها العجل فعبّروا عنه بهذه العبارة .

---

(١) قال السيد الرضى فى تلخيص البيان : هذه استعارة ومعناها أن اليهود أخرجوا هذا القول مخرج الاستبخال لله سبحانه فكذبهم تعالى بقوله : « بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء » وليس المراد بذكر اليدين ههنا الاثنتين اللتين هما اكثر من الواحدة ، وإنما المراد به المبالغة فى وصف النعمة ، كما يقول القائل : ليس لى بهذا الامر يدان . وليس يريد به الجارحتين ، وانما يريد به المبالغة فى نفى القوة على ذلك الامر ؛ وربما قيل : ان المراد بذلك نعمة الدنيا ونعمة الاخرة .

(٢) هذا من النسب التى يتبرء منها أهل الفلسفة ، وانما هى ناشئة من سوء الفهم فى المقاصد البرهانية . ط

أقول : الوجه الرابع قريب ممّا ورد في بعض الأخبار .

٧ - **فس** : قوله : «هو الّذي خلقكم من طين ثمّ قضى أجلاً وأجل مسمّى عنده» فإنّه حدّثني أبي ، عن النضر بن سويد ، عن الحلبيّ ، عن عبدالله بن مسكان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الأجل المقضيّ هو المحتوم الّذي قضاه الله وحتمه ، والمسمّى هو الّذي فيه البداء يقدّم مايشاء ويؤخّر مايشاء ، والمحتوم ليس فيه تقديم ولاتأخير . وحدّثني ياسر عن الرضا عليه السلام قال : مابعث الله نبيّاً إلّا بتحريم الخمر وأن يقرّ له بالبداء أن يفعل الله مايشاء ، وأن يكون في تراثه الكندر .

٨ـ **فس** : أبي ، عن محمّد بن الفضيل ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك بلغنا أنّ لآل جعفر راية ولآل العبّاس رايتين فهل انتهى إليك من علم ذلك شيء ؟ قال : أمّا آل جعفر فليس بشيء ولا إلى شيء ، وأمّا آل العبّاس فإنّ لهم ملكاً مبطئاً يقرّبون فيه البعيد ، ويباعدون فيه القريب ، وسلطانهم عسر ليس فيه يسر حتّى إذا أمنوا مكر الله وأمنوا عقابه صيح فيهم صيحة لايبقى لهم مال يجمعهم ولارجال يمنعهم وهو قول الله : «حتّى إذا أخذت الأرض زخرفها وازّيّنت» الآية . قلت : جعلت فداك فمتى يكون ذلك ؟ قال : أما إنّه لم يوقّت لنا فيه وقت ، ولكن إذا حدّثناكم بشيء فكان كما نقول فقولوا : صدق الله و رسوله ؛ و إن كان بخلاف ذلك فقولوا : صدق الله ورسوله توجروا مرّتين ، ولكن إذا اشتدّت الحاجة والفاقة وأنكر الناس بعضهم بعضاً فعند ذلك توقّعوا هذا الأمر صباحاً و مساءاً . قلت : جعلت فداك الحاجة والفاقة قد عرفناهما فما إنكار الناس بعضهم بعضاً ؟ قال : يأتي الرّجل أخاه في حاجة فيلقاه بغير الوجه الّذي كان يلقاه فيه ، ويكلّمه بغير الكلام الّذي كان يكلّمه .

٩ ـ **فس** : قال عليّ بن إبراهيم في قوله : «لكلّ أجل كتاب يمحوا الله مايشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب» فإنّه حدّثني أبي ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبيّ ، عن عبدالله ابن مسكان ؛ عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا كان ليلة القدر نزلت الملائكة و الروح و الكتبة إلى سماء الدنيا فيكتبون ما يكون من قضاء الله تعالى في تلك السنة فإذا أراد الله أن يقدّم شيئاً أو يؤخّره أو ينقص شيئاً أمر الملك أن يمحو مايشاء ثمّ أثبت الّذي أراد

قلت : وكلّ شيء هو عندالله مثبت في كتاب ؟ قال : نعم . قلت : فأيّ شيء يكون بعده ؟ قال : سبحان الله ثمّ يحدث الله أيضاً ما يشاء تبارك وتعالى .

١٠ ـ فس : « الم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين » فانّه حدّثني أبي ، عن محمّد بن أبي عمير ، عن جميل ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن قول الله : « الم غلبت الروم في أدنى الأرض » قال : يا أبا عبيدة إنّ لهذا تاويلاً لا يعلمه إلّا الله والراسخون في العلم من الأئمّة : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لمّا هاجر إلى المدينة ـ وقد ظهر الإسلام ـ كتب إلى ملك الروم كتاباً و بعث إليه رسولاً يدعوه إلى الإسلام ، وكتب إلى ملك فارس كتاباً وبعث إليه رسولاً يدعوه إلى الإسلام فأمّا ملك الروم فإنّه عظّم كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله و أكرم رسوله ، و أمّا ملك فارس فإنّه مزّق كتابه واستخفّ برسول رسول الله صلى الله عليه وآله وكان ملك فارس يومئذ يقاتل ملك الروم وكان المسلمون يهوون أن يغلب ملك الروم ملك فارس ، وكانوا لناحية ملك الروم أرجى منهم لملك فارس ، فلمّا غلب ملك فارس ملك الروم بكى لذلك المسلمون واغتمّوا ،[1] فأنزل الله « الم غلبت الروم في أدنى الأرض » يعني غلبتها فارس في أدنى الأرض وهي الشامات وماحولها ، ثمّ قال : و فارس من بعد غلبهم الروم سيغلبون في بضع سنين . قوله : لله الامر من قبل أن يأمر و من بعد أن يقضي بما يشاء . قوله : ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء . قلت : أليس الله يقول : في بضع سنين ؟ وقد مضى للمسلمين سنون كثيرة مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفي إمارة أبي بكر ، وإنّما غلب المؤمنون فارس في إمارة عمر فقال : ألم أقل لك : إنّ لهذا تاويلاً و تفسيراً ؟ والقرآن يا أبا عبيدة ناسخ ومنسوخ ، أما تسمع قوله : « لله الأمر من قبل ومن بعد » يعني إليه المشيئة في القول أن يؤخّر ما قدّم و يقدّم ما أخّر إلى يوم يحتم القضاء بنزول النصر فيه على المؤمنين ، وذلك قوله : « ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء » .

بيان : قد قرىء في بعض الشواذّ غلبت بالفتح وسيغلبون بالضمّ . قوله عليه السلام : يعني غلبتها فارس الظاهر أنّ إضافة الغلبة إلى الضمير إضافة إلى المفعول ، أي مغلوبيّة

---

(١) في التفسير المطبوع : كره لذلك المسلمون واغتموا به .

روم من فارس ، و يمكن أن يقرأ فعلاً ، وقوله : وفارس تفسير لضمير «هم» فالظاهر أنّه كان في قراءتهم عليهم السلام غلبت وسيغلبون كلاهما على المجهول ، وهي مركّبة من القراءتين ويحتمل أن يكون قراءتهم عليهم السلام على وفق الشاذّة بأن تكون إضافة الغلبة إلى الضمير إضافة إلى الفاعل ، وإضافة غلبهم في الآية إضافة إلى المفعول أي بعد مغلوبيّة فارس عن الروم سيغلبون عن المسلمين أيضاً ، أو إلى الفاعل فيكون في الآية إشارة إلى غلبة فارس و مغلوبيّتهم عن الروم وعن المسلمين جميعاً ، ولكنّه يحتاج إلى تكلّف .

ثمّ إنّ البضع لمّا كان بحسب اللّغة إنّما يطلق على ما بين الثلاث إلى التسع وكان تمام الغلبة على فارس في السابع عشر أو أواخر السادس عشر من الهجرة فعلى المشهور بين المفسرين من نزول الآية بمكّة قبل الهجرة لابدّ من أن يكون بين نزول الآية وبين الفتح ستّ عشرة سنة ، وعلى ما هو الظاهر من الخبر من كون نزول الآية بعد مراسلة قيصر و كسرى و كانت على الأشهر في السنة السادسة فيزيد على البضع أيضاً بقليل فلذا اعترض السائل عليه عليه السلام بذلك ، فأجاب عليه السلام بأنّ الآية مشعرة باحتمال وقوع البداء حيث قال : «لله الأمر من قبل ومن بعد» أي لله أن يقدّم الأمر قبل البضع ويؤخّره بعده ، كما هو الظاهر من تفسيره عليه السلام ؛ وسيأتي تمام القول في تفسير تلك الآية في كتاب أحوال النبيّ صلى الله عليه وآله إن شاء الله تعالى .

١١ ـ **فس** : قال عليّ بن إبراهيم في قوله : «وما يعمّر من معمّر ولا ينقص من عمره إلّا في كتاب » يعني يكتب في كتاب ؛ وهو ردّ على من ينكر البداء .

١٢ ـ **فس** : «فيها يفرق» في ليلة القدر «كلّ أمر حكيم» أي يقدّر الله كلّ أمر من الحقّ ومن الباطل ، وما يكون في تلك السنة ؛ وله فيه البداء والمشيئة يقدّم ما يشاء و يؤخّر ما يشاء من الآجال والأرزاق والبلايا والأعراض و الأمراض ، و يزيد فيها ما يشاء و ينقص ما يشاء ، ويلقيه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، ويلقيه أمير المؤمنين عليه السلام إلى الأئمّة عليهم السلام حتى ينتهي ذلك إلى صاحب الزمان عجّل الله فرجه ، ويشترط له فيه البداء والمشيئة والتقديم والتأخير . قال : حدّثني بذلك أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله ابن مسكان ، عن أبي جعفر وأبي عبدالله وأبي الحسن صلوات الله عليهم .

١٣ ـ فس : أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ابن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله : « ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها » قال : إن عند الله كتباً موقوتة (١) يقدم منها مايشاء ويؤخر فإذا كان ليلة القدر أنزل الله فيها كل شيء يكون إلى ليلة مثلها ، وذلك قوله : « لن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها » إذا أنزل ، وكتبه كتاب السماوات وهو الذي لايؤخره .

١٤ ـ ما : المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن العلاء ، عن محمد قال : سئل أبو جعفر عليه السلام عن ليلة القدر ، فقال : تنزل فيها الملائكة والكتبة إلى سماء الدنيا فيكتبون ما هو كائن في أمر السنة ومايصيب العباد فيها . قال : وأمر موقوف لله تعالى فيه المشيئة يقدم منه مايشاء ويؤخر ما يشاء ، وهو قوله تعالى « يمحو الله مايشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » .

شي : عن محمد مثله .

١٥ ـ ع : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك ابن عطية ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام : إن الله عز وجل عرض على آدم أسماء الأنبياء و أعمارهم ، قال : فمر بآدم اسم داود النبي فإذا عمره في العالم أربعون سنة فقال آدم : يا رب ما أقل عمر داود وما أكثر عمري ! يا رب إن أنا زدت داود من عمري ثلاثين سنة أتثبت ذلك له ؟ قال : نعم يا آدم ؛ قال : فإني قد زدته من عمري ثلاثين سنة فانفذ ذلك له و أثبتها له عندك واطرحها من عمري . قال أبو جعفر عليه السلام . فأثبت الله عز وجل لداود في عمره ثلاثين سنة ، و كانت له عند الله مثبتة فذلك قول الله عز وجل « يمحو الله مايشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » قال : فمحا الله ما كان عنده مثبتاً لآدم وأثبت لداود مالم يكن عنده مثبتاً . قال : فمضى عمر آدم فهبط ملك الموت لقبض روحه فقال له آدم : يا ملك الموت إنه قد بقي من عمري ثلاثون سنة ؛ فقال له ملك الموت : يا آدم ألم تجعلها لابنك داود النبي وطرحتها من عمرك حين عرض

(١) وفي نسخة : ان عند الله كتباً موقوفة .

عليك أسماء الأنبياء من ذرّيّتك، وقد عرضت عليك أعمارهم وأنت يومئذ بوادي الدخيا؟ قال: فقال له آدم: ما أذكر هذا. قال: فقال له ملك الموت: يا آدم لا تجحد ألم تسأل الله عزّ وجلّ أن يثبتها لداود ويمحوها من عمرك؟ فأثبتها لداود في الزبور ومحاها من عمرك في الذكر. قال آدم: حتّى أعلم ذلك. قال أبوجعفر عليه السلام وكان آدم صادقاً لم يذكر ولم يجحد، فمن ذلك اليوم أمر الله تبارك و تعالى العباد أن يكتبوا بينهم إذا تداينوا وتعاملوا إلى أجل مسمى؛ لنسيان آدم وجحوده ما جعل على نفسه.

بيان: قد شرحناه في كتب النبوّة.

١٦ ـ ع: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى، عن عثمان بن عيسى، عن أبي إسحاق الأرّجانيّ،[1] عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الله عزّ و جلّ جعل لمن جعل له سلطاناً مدّة من ليالي وأيّام وسنين وشهور، فإن عدلوا في الناس أمر الله عزّ وجلّ صاحب الفلك أن يبطئ بإدارته فطالت أيّامهم ولياليهم وسنوهم وشهورهم، و إن هم جاروا في الناس ولم يعدلوا أمر الله عزّ وجلّ صاحب الفلك فأسرع إدارته وأسرع فناء لياليهم و أيّامهم وسنيهم وشهورهم؛ وقد وفى تبارك وتعالى لهم بعدد الليالي والأيّام والشهور.

بيان: لعلّ المراد سرعة تسبّب أسباب زوال ملكهم وانقراض دولتهم وبالعكس على الاستعارة التمثيليّة فالمراد بالوفاء بعدد شهورهم وسنيهم أنّ تلك الشهور والسنين الّتي كانت مقدّرة قبل ذلك كانت مشروطة بعدم الإتيان بتلك الأفعال، وقد أخبر الله بنقصان ملكهم مع الإتيان بها فلم يخلف الله ما وعده لهم،[2] و يحتمل أن يكون لكلّ دولة فلك سوى الأفلاك المعروفة الحركات وقد قدّر لدولتهم عدد من الدورات فإذا أراد الله إطالة مدّتهم أمر بإبطائه في الحركة وإذا أراد سرعة فنائها أمر بإسراعه.

---

(١) قال الفيروز آبادي: الارجان كهيبان: بلدة بفارس. والرجل لم نقف على اسمه وترجمته.

(٢) هذا الاحتمال لعجيب و اعجب منه ما يلحق به من كون كل دولة ذات فلك عليحدة تدور فتسرع أو تبطىء من التمحلات، والرواية لاتشير الا الى أن الله يبارك فى أيام العدل وينزع البركة من أيام الظلم فلايلبث الانسان دون أن يرى أن الايام والشهور والسنين يمر به مر السحاب، وذلك لكثرة الابتلاءات والمشاغل الشاغلة فى أيام الظلم، ووجود الراحة والرفاهية فى ايام العدل.

١٧ ـ يد ، مع أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن علي بن النعمان ، عن إسحاق ، عمن سمعه ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال في قول الله عز وجل : « وقالت اليهود يدالله مغلولة » : لم يعنوا أنه هكذا ، و لكنهم قالوا : قد فرغ من الأمر فلا يزيد ولا ينقص فقال الله جل جلاله تكذيباً لقولهم : « غلت أيديهم و لعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء » ألم تسمع الله عز وجل يقول : « يمحوا الله مايشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » ؟ .

١٨ـ م : قوله عز وجل : « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير » قال الإمام عليه السلام : قال محمد بن علي بن موسى الرضا عليهما السلام : ما ننسخ من آية بأن نرفع حكمها أو ننسها بأن نرفع رسمها ـ وقد تلي ـ وعن القلوب حفظها وعن قلبك يا محمد كما قال : « سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله » أن ينسيك فرفع عن قلبك ذكره نأت بخير منها يعني بخير لكم فهذه الثانية أعظم لثوابكم وأجل لصلاحكم من الآية الأولى المنسوخة أو مثلها أي مثلها في الصلاح لكم لأنا لا ننسخ ولا نبدل إلا وغرضنا في ذلك مصالحكم ثم قال : يا محمد ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير فلأنه قدير يقدر على النسخ وغيره ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وهو العالم بتدبيرها ومصالحها هو يدبركم بعلمه وما لكم من دون الله من ولي بإصلاحكم إذ كان العالم بالمصالح هو الله عز وجل دون غيره ، ولا نصير وما لكم ناصر ينصركم من مكره إن أراد الله إنزاله بكم أو عذابه إن أراد إحلاله لكم .

وقال محمد بن علي الباقر : ومما قدر الله عليه النسخ والتنزيل لمصالحكم ومنافعكم لتؤمنوا ويتوفر عليكم الثواب بالتصديق بها فهو يفعل مايشاء مما فيه صلاحكم والخيرة لكم ثم قال : ألم تعلم يا محمد أن الله له ملك السموات والأرض ، فهو يملكهما بقدرته ويصرفهما تحت مشيئته لا مقدم لما أخر ولا مؤخر لما قدم ؛ ثم قال الله تعالى : وما لكم يا معشر اليهود والمكذبين بمحمد صلى الله عليه وآله والجاحدين نسخ الشرائع من دون الله سوى الله تعالى من ولي يلي مصالحكم إن لم يدلكم ربكم للمصالح ، ولا نصير ينصركم من الله يدفع عنكم عذابه .

قال عليه السلام : و ذلك أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لمّا كان بمكّة أمره الله تعالى أن يتوجّه نحو البيت المقدس[1] في صلاته و يجعل الكعبة بينه وبينها إذا أمكن و إذا لم يتمكّن استقبل البيت المقدس كيف كان فكان رسول الله صلى الله عليه وآله يفعل ذلك طول مقامه بها ثلاثة عشر سنة فلمّا كان بالمدينة وكان متعبّداً باستقبال بيت المقدس استقبله و انحرف عن الكعبة سبعة عشر شهراً أو ستّة عشر شهراً ، و جعل قوم من مردة اليهود[2] يقولون : والله مادرى محمد كيف صلّى حتّى صار يتوجّه إلى قبلتنا ويأخذ في صلاته بهدانا ونسكنا ؛ فاشتدّ ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله لما اتّصل به عنهم وكره قبلتهم وأحبّ الكعبة فجاءه جبرئيل عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : يا جبرئيل لوددت لو صرفني الله تعالى عن بيت المقدس إلى الكعبة فقد تأذّيت بما يتّصل بي من قبل اليهود من قبلتهم ؛ فقال جبرئيل : فاسأل ربّك أن يحوّلك إليها فإنّه لا يردّك عن طلبتك ولا يخيبك من بغيتك[3] فلمّا استتمّ دعاؤه صعد جبرئيل ثم عاد من ساعته فقال : اقرء يا محمد : «قد نرى تقلّب وجهك في السماء فلنولينّك قبلة ترضيها فولّ وجهك شطر المسجد الحرام و حيث ما كنتم فولّوا وجوهكم شطره» الآيات فقالت اليهود عند ذلك : «ما ولّيهم عن قبلتهم الّتي كانوا عليها» ؛ فأجابهم الله أحسن جواب فقال : «قل لله المشرق والمغرب» وهو يملكهما ، وتكليفه التحوّل إلى جانب كتحويله لكم إلى جانب آخر «يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» هو مصلحتهم وتؤدّيهم طاعتهم إلى جنّات النعيم .

فقال أبو محمد عليه السّلام و جاء قوم من اليهود إلى رسول الله صلّى الله عليه و آله فقالوا : يا محمد هذه القبلة بيت المقدس قد صلّيت إليها أربع عشر سنة ثمّ تركتها الآن أفحقّاً كان ما كنت عليه فقد تركته إلى باطل فإنّما يخالف الحقّ الباطل ؛ أو باطلاً كان ذلك فقد كنت عليه طول هذه المدّة ؟ فما يؤمننا أن تكون الآن على باطل ؟ فقال

---

(١) وزان مسكن ويأتي أيضاً على اسم المفعول من باب التفعيل .

(٢) جمع المارد وهو العاصي العاتي .

(٣) فيه ثلاث لغات : البغية بضم الباء وسكون الغين وفتح الياء ، والبغية بكسر الباء ، والبغية بفتح الباء وكسر الغين والياء المشددة المفتوحة ، ومعناها ما يطلب ويرغب فيه .

رسول الله صلى الله عليه وآله : بل ذلك كان حقاً وهذا حق يقول الله : قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم إذا عرف صلاحكم يا أيها العباد في استقبال المشرق أمركم به ، وإذا عرف صلاحكم في استقبال المغرب أمركم به ، وإن عرف صلاحكم في غيرهما أمركم به ، فلا تنكروا تدبير الله في عباده وقصده إلى مصالحكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لقد تركتم العمل في يوم السبت ثم عملتم بعده سائر الأيام ثم تركتموه في السبت ثم عملتم بعده أفتركتم الحق إلى باطل أو الباطل إلى حق أو الباطل إلى باطل أو الحق إلى حق؟ قولوا كيف شئتم . فهو قول محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ وجوابه لكم . قالوا : بل ترك العمل في السبت حق والعمل بعده حق؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : فكذلك قبلة بيت المقدس في وقته حق ثم قبلة الكعبة في وقته حق فقالوا : يا محمد أفبدا لربك فيما كان أمرك به بزعمك من الصلاة إلى بيت المقدس حتى نقلك إلى الكعبة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما بدا له عن ذلك فإنه العالم بالعواقب والقادر على المصالح لا يستدرك على نفسه غلطاً ، ولا يستحدث رأياً يخالف المتقدم ، جل عن ذلك ، ولا يقع عليه أيضاً مانع يمنعه من مراده ، وليس يبدو إلا لما كان هذا وصفه ، وهو عز وجل متعال عن هذه الصفات علواً كبيراً .

ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله : أيها اليهود أخبروني عن الله ، أليس يمرض ثم يصح ، ويصح ثم يمرض ؟ أبدا له في ذلك ؟ أليس يحيي ويميت ؟ أبدا له في كل واحد من ذلك ؟ فقالوا : لا ، قال : فكذلك الله تعبد نبيه محمداً بالصلاة إلى الكعبة بعد أن تعبده بالصلاة إلى بيت المقدس ، وما بدا له في الأول ؛ ثم قال : أليس الله يأتي بالشتاء في أثر الصيف ، و الصيف في أثر الشتاء ؟ أبدا له في كل واحد من ذلك ؟ قالوا : لا ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : فكذلك لم يبد له في القبلة ؛ قال : ثم قال : أليس قد ألزمكم في الشتاء أن تحترزوا من البرد بالثياب الغليظة و ألزمكم في الصيف أن تحترزوا من الحر ؟ فبدا له في الصيف حتى أمركم بخلاف ما كان أمركم به في الشتاء ؟ قالوا : لا ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : فكذلك الله تعبدكم في وقت لصلاح يعلمه بشيء ، ثم تعبدكم في وقت آخر لصلاح آخر يعلمه بشيء آخر ، وإذا أطعتم الله في الحالتين استحققتم ثوابه ، وأنزل الله : «ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله» يعني إذا توجهتم بأمره فثم الوجه الذي

تقصدون منه الله وتأملون ثوابه . ثمّ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ياعباد الله أنتم كالمرضى ، والله ربّ العالمين كالطبيب فصلاح المرضى فيما يعلمه الطبيب ويدبّره به لا فيما يشتهيه المريض و يقترحه ؛[1] ألا فسلّموا الله أمره تكونوا من الفائزين . فقيل : يا ابن رسول الله فلمَ اُمر بالقبلة الاُولى ؟ فقال : لما قال الله عزّ وجلّ : «وما جعلنا القبلة الّتي كنت عليها » وهي بيت المقدس - إلّا لنعلم من يتّبع الرسول ممّن ينقلب على عقبيه » إلّا لنعلم ذلك منه وجوداً بعد أن علمناه سيوجد ، وذلك أنّ هوى أهل مكّة كان في الكعبة فأراد الله أن يبيّن متّبع محمّد صلى الله عليه وآله من مخالفيه باتّباع القبلة الّتي كرهها ، ومحمّد صلى الله عليه وآله يأمر بها ، ولمّا كان هوى أهل المدينة في بيت المقدس أمرهم بمخالفتها والتوجّه إلى الكعبة ليبيّن من يوافق محمّداً فيما يكرهه فهو مصدّقه وموافقه . ثمّ قال : وإن كانت لكبيرة إلّا على الّذين هدى الله إنّما كان التوجّه إلى بيت المقدس في ذلك الوقت كبيرة إلّا على من يهدي الله فعرف أنّ الله يتعبّد بخلاف ما يريده المرء ليبتلي طاعته في مخالفة هواه .

بيان : قوله : أو ستّة عشر شهراً الترديد إمّا من الراوي أو منه عليه السلام لبيان الاختلاف بين المخالفين .

أقول : لمّا كان الكلام في النسخ وتجويزه مثبتاً في الكتب الاُصوليّة لم نتعرّض لذكره و بسط القول فيه مع أنّ هذا الخبر مشتمل على ردّ شبه النافين له على أبلغ الوجوه .

١٩ - **يد** : أبي ، عن محمّد العطّار ، عن ابن عيسى ، عن الحجّال ،[2] عن ثعلبة ، عن زرارة ، عن أحدهما عليهما السلام قال : ما عبدالله عزّ وجلّ بشيء مثل البداء .[3]

٢٠ - **يد** : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن أيّوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما عظّم الله عزّ وجلّ بمثل البداء .

---

(١) أى يجتبيه و يختاره .

(٢) الحجال مشترك بين جماعة والظاهر هنا بقرينة روايته عن ثعلبة بن ميمون أنه عبدالله بن محمد المزخرف .

(٣) فى بعض النسخ : ما عبدالله عزوجل بشىء أفضل من البداء . وقد أوعز المصنف قدس الله أسراره فى خاتمة الباب الى معنى الحديث والحديث الذى يأتى بعده وماضاهاهما .

٢١ - يد : ماجيلويه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن محمّد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما بعث الله عزّ وجلّ نبيّاً حتّى يأخذ عليه ثلاث خصال : الإقرار بالعبوديّة ، وخلع الأنداد ، وأنّ الله يقدّم ما يشاء ويؤخّر ما يشاء .

شي : عن محمّد مثله .

٢٢ - يد : بهذا الإسناد ، عن هشام بن سالم و حفص بن البختريّ وغيرهما ، عن أبي عبدالله عليه السلام في هذه الآية « يمحو الله ما يشاء ويثبت » قال : فقال : وهل يمحو الله إلّا ما كان ، وهل يثبت إلّا ما لم يكن ؟.

٢٣ - يد : حمزة العلويّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن مرازم بن حكيم قال : سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول : ما تنبّأ نبيّ قطّ حتّى يقرّ لله تعالى بخمس : بالبداء والمشيئة ، والسجود ، والعبوديّة ، والطاعة .

سن : بعض أصحابنا ، عن محمّد بن عمر الكوفيّ - أخي يحيى - ، عن مرازم مثله .

٢٤ - سن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن زرارة ومحمّد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما بعث الله نبيّاً قطّ حتّى يأخذ عليه ثلاثاً : الإقرار لله بالعبوديّة وخلع الأنداد ، وأنّ الله يمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء .

٢٥ - يد : حمزة العلويّ ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن الريّان قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : ما بعث الله نبيّاً قطّ إلّا بتحريم الخمر ، وأن يقرّ له بالبداء .

٢٦ - يد : الدقّاق ، عن الكلينيّ ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن اليقطينيّ ، عن يونس ، عن مالك الجهنيّ قال : سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول : لو يعلم الناس ما في القول بالبداء من الأجر ما فتروا عن الكلام فيه .

قال الصدوق رحمه الله في التوحيد : ليس البداء كما تظنّه جهّال الناس بأنّه بداء ندامة - تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً - ولكن يجب علينا أن نقرّ لله عزّ وجلّ بأنّ له البداء معناه أنّ له أن يبدء بشيء من خلقه فيخلقه قبل شيء ، ثمّ يعدم ذلك الشيء ويبدء بخلق غيره ، أو يأمر بأمر ثمّ ينهى عن مثله ، أو ينهى عن شيء ثمّ يأمر بمثل ما نهى عنه ، وذلك مثل نسخ الشرائع ، وتحويل القبلة ، وعدّة المتوفّى عنها زوجها . ولا يأمر الله عباده بأمر

في وقت ما إلّا وهو يعلم أنّ الصلاح لهم في ذلك الوقت في أن يأمرهم بذلك، ويعلم أنّ في وقت آخر الصلاح لهم في أن ينهاهم عن مثل ما أمرهم به، فإذا كان ذلك الوقت أمرهم بما يصلحهم، فمن أقرّ لله عزّ وجلّ: بأنّ له أن يفعل ما يشاء ويؤخّر ما يشاء ويخلق مكانه ما يشاء ويؤخّر ما يشاء كيف يشاء فقد أقرّ بالبداء، وما عظّم الله عزّ وجلّ بشيء أفضل من الإقرار بأنّ له الخلق والأمر، والتقديم والتأخير، وإثبات ما لم يكن، ومحو ما قد كان، والبداء هو ردّ على اليهود لأنّهم قالوا: إنّ الله قد فرغ من الأمر، فقلنا: إنّ الله كلّ يوم في شأن، يحيي ويميت، ويرزق، ويفعل ما يشاء، والبداء ليس من ندامة وإنّما هو ظهور أمر، تقول العرب: بدا لي شخص في طريقي أي ظهر، وقال الله عزّ وجلّ: «وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون» أي ظهر لهم، ومتى ظهر لله تعالى ذكره من عبد صلة لرحمه زاد في عمره، ومتى ظهر له قطيعة رحم نقص من عمره، ومتى ظهر له من عبد إتيان الزنا نقص من رزقه وعمره، ومتى ظهر له منه التعفّف عن الزنا زاد في رزقه وعمره، ومن ذلك قول الصادق عليه السلام: ما بدا لله بداء كما بدا له في إسماعيل ابني يقول: ما ظهر لله أمر كما ظهر له في إسماعيل ابني إذ اخترمه[1] قبلي ليعلم بذلك أنّه ليس بإمام بعدي، وقد روي لي من طريق أبي الحسين الأسديّ رضوان الله عليه في ذلك شيء غريب، وهو أنّه روى أنّ الصادق عليه السلام قال: ما بدا لله بداء كما بدا له في إسماعيل أبي إذ أمر أباه بذبحه ثمّ فداه بذبح عظيم.

وفي الحديث على الوجهين جميعاً عندي نظر، إلّا أنّي أوردته لمعنى لفظ البداء والله الموفّق للصواب.

بيان: ليس غرضه رحمه الله من قوله: إنّ له أن يبدأ بشيء أنّ البداء مشتقّ من المهموز بل قد صرّح آخراً بخلافه، وإنّما أراد أنّ هذا ممّا يتفرّع عليه كما مرّ في خبر المروزيّ، وستعرف أنّه لا استبعاد في صحّة الخبرين اللّذين نفاهما.

٢٧ ـ ير: أحمد بن محمّد، عن ابن أبي عمير؛ أو عمّن رواه، عن ابن أبي عمير، عن جعفر ابن عثمان، عن سماعة، عن أبي بصير؛ ووهب، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال:

---

(١) أي أهلكه.

إنّ لله علمين: علم مكنون مخزون لايعلمه إلّا هو من ذلك يكون البداء، وعلمٌ علّمه ملائكته ورسله و أنبياءه ونحن نعلمه.

٢٨ ـ ير: أحمد بن محمّد، عن الأهوازيّ، عن القاسم بن محمّد، عن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الله تبارك وتعالى قال لنبيّه: «فتولّ عنهم فما أنت بملوم» أراد أن يعذّب أهل الأرض ثمّ بدا لله فنزلت الرحمة فقال: ذكّر يا محمّد فإنّ الذكرى تنفع المؤمنين. فرجعت من قابل فقلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك إنّي حدّثت أصحابنا [(١)] فقالوا: بدا لله مالم يكن في علمه؟ [(٢)] قال: فقال أبو عبدالله عليه السلام: إنّ لله علمين: علم عنده لم يطلع عليه أحداً من خلقه، وعلم نبذه إلى ملائكته ورسله فما نبذه إلى ملائكته فقد انتهى إلينا.

٢٩ ـ ير: أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن سدير [(٣)] قال: سأل حمران أبا جعفر عليه السلام عن قوله تعالى: «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً» فقال له أبو جعفر عليه السلام: «إلّا من ارتضى من رسول فإنّه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً» وكان والله محمّد ممّن ارتضاه، وأمّا قوله: عالم الغيب فإنّ الله تبارك وتعالى عالم بما غاب عن خلقه بما يقدّر من شيء ويقضيه في علمه، فذلك يا حمران علمٌ موقوف عنده، إليه فيه المشيئة فيقضيه إذا أراد ويبدو له فيه فلا يمضيه، فأمّا العلم الّذي يقدّره الله ويقضيه ويمضيه فهو العلم الّذي انتهى إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله ثمّ إلينا

(١) أي بما حدثتني في العام الماضي من البداء.

(٢) لعلهم قالوه على سبيل الاستفهام الانكارى، أو قالوا: إن لازم ماحدثت من الايتين أن بدا لله مالم يكن في علمه، فهو خلاف ماعليه الشيعة؛ ولما راى أبو بصير ذلك الانكار والاعجاب من أصحابه ـ وهم بطانته ـ عرض ذلك عليه، فأجاب عليه السلام بأنه لايلازم ذلك، لان لله علمين: علم عنده مختص به، لم يطلع عليه أحداً ففيه البداء؛ يقدم مايشاء، ويؤخر مايشاء، ويثبت مايشاء، ويمحو مايشاء، على ماتقتضيه مصالح الاشياء ومنافعها، مع علمه في الازل بتقديمه ذلك وتأخيره؛ ومحوه و إثباته. أقول: الحديث بضميمة ماتقدم عن أبي بصير تحت رقم ٢٧ وما يأتي عنه تحت رقم ٣٠ يدل على ماقلناه.

(٣) دزان شريف.

وحدّثنا عبدالله بن محمّد، عن ابن محبوب بهذا الإسناد وزاد فيه: فما يقدّر من شيء ويقضيه في علمه أن يخلقه وقبل أن يقضيه إلى ملائكته فذلك يا حمران علمٌ موقوفٌ عنده غير مقضيٍّ لا يعلمه غيره، إليه فيه المشيئة فيقضيه إذا أراد. إلى آخر الحديث.

٣٠ ـ لى: أبي، عن محمّد العطّار، عن الأشعريّ، عن الجاموراني، عن اللؤلؤيّ، عن محمّد بن سنان، عن عمّار، عن أبي بصير وسماعة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من زعم أنّ الله عزّ وجلّ يبدو له في شيء لم يعلمه أمس فابرؤوا منه.(١)

٣١ ـ ص: بالإسناد إلى الصدوق، عن أبيه، عن سعد، عن ابن عيسى، عن الوشّاء عن عليّ بن سوقة، عن عيسى الفرّاء وأبي عليّ العطّار، عن رجل، عن الثماليّ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: بينا داود على نبيّنا وآله وعليه السلام جالس وعنده شابّ رثّ الهيئة يكثر الجلوس عنده ويطيل الصمت إذ أتاه ملك الموت فسلّم عليه وأحدّ ملك الموت النظر إلى الشابّ،(٢) فقال داود على نبيّنا وآله وعليه السلام: نظرت إلى هذا؟ فقال: نعم إنّي اُمرت بقبض روحه إلى سبعة أيّام في هذا الموضع فرحّمه داود فقال: يا شابّ هل لك امرأة؟ قال: لا وما تزوّجت قطّ قال داود: فأت فلاناً ـ رجلاً كان عظيم القدر في بني إسرائيل ـ فقل له: إنّ داود يأمرك أن تزوّجني ابنتك وتدخلها اللّيلة وخذ من النفقة ما تحتاج إليه وكن عندها فإذا مضت سبعة أيّام فوافني في هذا الموضع فمضى الشابّ برسالة داود على نبيّنا وآله وعليه السلام فزوّجه الرجل ابنته وأدخلوها عليه وأقام عندها سبعة أيّام، ثمّ وافى داود

---

(١) أقول: هذا الحديث والحديثان الاتيان تحت رقم ٤٢ و٦٦ وأمثالها تشرح وتبين أن المراد من البداء ليس ما يحمله ويفتريه المخالفون على الامامية، من ظهور رأى لله سبحانه لم يكن قبل، و أمر عليه السلام شيعته أن يبرؤوا من قائله وحكم بكفره وخروجه عن التوحيد. وروى في الكافي عن محمد بن يحيى، عن أحمد، عن الحسن بن على بن فضال، عن داود بن فرقد، عن عمرو بن عثمان الجهني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن الله لم يبد له من جهل. وعن على بن ابراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن منصور بن حازم قال: سألت أباعبدالله عليه السلام هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله بالامس؟ قال: لا، من قال: هذا فأخزاه الله. قلت: أرأيت ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة أليس في علم الله؟ قال: بلى قبل أن يخلق الخلق. أقول: تقدم ما يدل على ذلك في باب العلم و كيفيته.

(٢) أى بالغ في النظر اليه.

يوم الثامن فقال له داود : ياشابّ كيف رأيت ما كنت فيه ؟ قال : ما كنت في نعمة ولا سرور قطّ أعظم ممّا كنت فيه ؛ قال داود : اجلس فجلس وداود ينتظر أن يقبض روحه فلمّا طال قال : انصرف إلى منزلك فكن مع أهلك فإذا كان يوم الثامن فوافني ههنا ، فمضى الشابّ ، ثمّ وافاه يوم الثامن وجلس عنده ، ثمّ انصرف اُسبوعاً آخر ثمّ أتاه وجلس فجاء ملك الموت داود ، فقال داود صلوات الله عليه : ألست حدّثتني بأنّك اُمرت بقبض روح هذا الشابّ إلى سبعة أيّام ؟ قال : بلى ، فقال : قد مضت ثمانية وثمانية وثمانية ! قال : ياداود إنّ الله تعالى رحمه برحمتك له فأخّر في أجله ثلاثين سنة .

٣٢ - **كتاب الامامة والتبصرة لعلي بن بابويه** عن محمّد بن يحيى و أحمد بن إدريس ، عن محمّد بن أحمد ، عمّن ذكره ، عن محمّد بن الفضيل عن إسحاق بن عمّار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل نبيّ وعده الله أن ينصره إلى خمسة عشر ليلة فأخبر بذلك قومه فقالوا : والله إذا كان ليفعلنّ وليفعلنّ فأخّره الله إلى خمسة عشرة سنة وكان فيهم من وعده الله النصرة إلى خمس عشرة سنة فأخبر بذلك النبيّ قومه فقالوا : ماشاء الله فعجّله الله لهم في خمس عشرة ليلة .

٣٣ - ص : بالإسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم قال : سأل عبدالأعلى مولى بني سام الصادق عليه السلام - وأنا عنده - حديث يرويه الناس ، فقال : وما هو ؟ قال : يروون أنّ الله عزّ و جلّ أوحى إلى حزقيل [1] النبيّ صلوات الله عليه أن أخبر فلان الملك أنّي متوفّيك يوم كذا ؛ فأتى حزقيل الملك فأخبره بذلك قال : فدعا الله وهو على سريره حتّى سقط ما بين الحائط والسرير فقال : يارب أخّرني حتّى يشبّ طفلي وأقضي أمري فأوحى الله إلى ذلك النبيّ

(١) بالحاء المهملة والزاي المعجمة ، على وزن زبيل وزبرج هو حزقيل بن بوري ، ثالث خلفاء بني اسرائيل بعد موسى عليه السلام ، و ذلك أن القيم بأمر بني اسرائيل بعد موسى كان يوشع بن نون ثم كالب بن يوفنا ، ثم حزقيل ، قال الثعلبي في العرائس : ويلقب بابن العجوز ، لان امه سألت عن الله تعالى ولداً وهي عجوز ، وقد كبرت وعقمت عن الولد فوهبه الله تعالى لها . أقول : ويأتي ذكره وأخباره مفصلا في كتاب الانبياء .

أن ائت فلاناً وقل : إنّي أنسأت في عمره خمسة عشرة سنة . فقال النبيّ : يارب وعزّتك إنّك تعلم أنّي لم أكذب كذبة قطّ ؛ فأوحى الله إليه : إنّما أنت عبد مأمور فأبلغه .

أقول : سيأتي مثله في قصّة شعيا[1] على نبيّنا وآله وعليه السلام .

٣٤ ـ ير : عبدالله بن محمّد ، عن عليّ بن مهزيار ، عن ابن مسافر قال : قال لي أبوجعفر عليه السلام ـ في العشيّة الّتي اعتلّ فيها من ليلتها العلّة الّتي توفّي منها ـ : ياعبدالله ماأرسل الله نبيّاً من أنبيائه إلى أحد حتّى يأخذ عليه ثلاثة أشياء . قلت : وأيّ شيء هو ياسيّدي ؟ قال : الإقرار بالله بالعبوديّة والوحدانيّة ، وأنّ الله يقدّم مايشاء ، و نحن قوم ـ أو نحن معشر ـ إذا لم يرض الله لأحدنا الدنيا نقلنا إليه .

٣٥ ـ ما : الحسين بن إبراهيم القزوينيّ ، عن محمّد بن وهبان ، عن أحمد بن إبراهيم ، عن الحسن بن عليّ الزعفرانيّ ، عن أحمد البرقيّ ، عن أبيه محمّد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام ابن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى : «وقالت اليهود يدالله مغلولة» فقال كانوا يقولون : قد فرغ من الأمر .

٣٦ ـ سن : أبي ، عن حمّاد ، عن ربعيّ ، عن الفضيل قال : سمعت أباجعفر عليه السلام يقول : العلم علمان : علم عند الله مخزون لم يطلع عليه أحداً من خلقه ، و علم علّمه ملائكته ورسله ، فأمّا ما علّم ملائكته و رسله فإنّه سيكون ، لا يكذّب نفسه ولا ملائكته ولارسله ؛ وعلم عنده مخزون يقدّم فيه مايشاء ويؤخّر مايشاء ويثبت مايشاء .

شي : عن حمّاد بن عيسى مثله .

٣٧ ـ سن : بهذا الإسناد عن فضيل قال : سمعت أباجعفر عليه السلام يقول : من الأمور اُمور موقوفة عندالله يقدّم منها مايشاء و يؤخّر منها مايشاء و يثبت منها ما يشاء .

٣٨ ـ غط : الفضل بن شاذان ، عن محمّد بن عليّ ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير قال : قلت له : ألهذا الأمر أمر تريح إليه أبداننا وننتهي إليه ؟ قال : بلى ولكنّكم أذعتم فزاده الله فيه .

---

(١) هو شعيا بن امضيا ، بعث قبل مبعث زكريا ويحيى وعيسى ، وهو الذي بشر بيت المقدس ـ حين شكى اليه الغراب ـ فقال : أبشر فانه يأتيك راكب الحمار ، ومن بعده صاحب البعير قاله الثعلبي في العرائس .

٣٩ ـ غط : الفضل ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة الثماليّ قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : إنّ عليّاً عليه السلام كان يقول : إلى السبعين بلاء ، وكان يقول : بعد البلاء رخاء وقد مضت السبعون ولم نر رخاءاً ؛ فقال أبو جعفر عليه السلام : يا ثابت إنّ الله تعالى كان وقّت هذا الأمر في السبعين فلمّا قتل الحسين اشتدّ غضب الله على أهل الأرض فأخّره إلى أربعين ومائة سنة ؛ فحدّثناكم فأذعتم الحديث وكشفتم قناع السرّ فأخّره الله ولم يجعل له بعد ذلك وقتاً عندنا ، ويمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب . قال أبو حمزة : وقلت : ذلك لأبي عبدالله عليه السلام فقال : قد كان ذلك .

٤٠ ـ غط : الفضل ، عن محمّد بن إسماعيل ، عن محمّد بن سنان ، عن أبي يحيى التمتام[1] السلميّ ، عن عثمان النوا[2] قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : كان هذا الأمر فيّ فأخّره الله ويفعل بعد في ذرّيّتي ما يشاء .

أقول : قال الشيخ بعد نقل هذه الأخبار : الوجه في هذه الأخبار أن نقول ـ إن صحّت ـ : إنّه لا يمتنع أن يكون الله تعالى قد وقّت هذا الأمر في الأوقات الّتي ذكرت فلمّا تجدّد ما تجدّد تغيّرت المصلحة واقتضت تأخيره إلى وقت آخر وكذلك فيما بعد ، ويكون الوقت الأوّل وكلّ وقت يجوز أن يؤخّر مشروطاً بأن لا يتجدّد ما تقتضي المصلحة تأخيره إلى أن يجيىء الوقت الّذي لا يغيّره شيء فيكون محتوماً ، وعلى هذا يتأوّل ما روي في تأخير الأعمار عن أوقاتها ، والزيادة فيها عند الدعاء وصلة الأرحام ، وما روي في تنقيص الأعمار عن أوقاتها إلى ما قبله عند فعل الظلم وقطع الرحم وغير ذلك ، وهو تعالى وإن كان عالماً بالأمرين[3] فلا يمتنع أن يكون أحدهما معلوماً بشرط والآخر بلا شرط ، وهذه الجملة لا خلاف فيها بين أهل العدل ، وعلى هذا يتأوّل أيضاً ما روي من أخبارنا المتضمّنة للفظ البداء ويبيّن أنّ معناها النسخ على ما يريده جميع أهل العدل فيما يجوز فيه النسخ ، أو تغيّر شروطها إن كان طريقها الخبر عن الكائنات لأنّ البداء في اللغة هو الظهور فلا يمتنع أن يظهر لنا من أفعال الله تعالى ما كنّا نظنّ خلافه ، أو نعلم ولا نعلم شرطه .

(١) وفي نسخة : عن أبي يحيى التمتام .
(٢) مجهول كسابقه . (٣) وفي نسخة : وهو أنه وان كان عالماً بالامرين.

فمن ذلك ما رواه سعد، عن ابن عيسى، عن البزنطي، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال علي بن الحسين وعلي بن أبي طالب قبله، ومحمد بن علي وجعفر بن محمد عليهم السلام: كيف لنا بالحديث مع هذه الآية «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب» فأما من قال: بأن الله تعالى لا يعلم الشيء إلا بعد كونه فقد كفر وخرج عن التوحيد.

وقد روى سعد بن عبدالله، عن أبي هاشم الجعفري قال: سأل محمد بن صالح الأرمني أبا محمد العسكري عليه السلام عن قول الله عز وجل: «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب» فقال أبو محمد: وهل يمحو إلا ما كان، ويثبت إلا ما لم يكن؟ فقلت في نفسي: هذا خلاف ما يقول هشام بن الحكم: إنه لا يعلم الشيء حتى يكون؛ فنظر إلي أبو محمد فقال: تعالى الجبار العالم بالأشياء قبل كونها. والحديث مختصر، والوجه في هذه الأخبار ما قدمنا ذكره من تغير المصلحة فيه واقتضائها تأخير الأمر إلى وقت آخر على ما بيناه دون ظهور الأمر له تعالى فإنا لا نقول به ولا نجوزه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

فإن قيل: هذا يؤدي إلى أن لا نثق بشيء من أخبار الله تعالى. قلنا: الأخبار على ضربين ضرب لا يجوز فيه التغير في مخبراته فإنا نقطع عليها لعلمنا بأنه لا يجوز أن يتغير المخبر في نفسه، كالإخبار عن صفات الله، وعن الكائنات فيما مضى، وكالإخبار بأنه يثيب المؤمنين؛ والضرب الآخر هو ما يجوز تغيره في نفسه لتغير المصلحة عند تغير شروطه فإنا نجوز جميع ذلك كالإخبار عن الحوادث في المستقبل إلا أن يرد الخبر على وجه يعلم أن مخبره لا يتغير فحينئذ نقطع بكونه، ولأجل ذلك قرن الحتم بكثير من المخبرات فأعلمنا أنه مما لا يتغير أصلاً فعند ذلك نقطع به.

٤١- يج: قال أبو هاشم: سأل محمد بن صالح أبا محمد عليه السلام عن قوله تعالى: «لله الأمر من قبل ومن بعد» فقال: له الأمر من قبل أن يأمر به وله الأمر من بعد أن يأمر به بما يشاء؛ فقلت في نفسي: هذا قول الله «ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين» فأقبل علي فقال: هو كما أسررت في نفسك «ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين» قلت: أشهد أنك حجة الله وابن حجته في خلقه.

كشف : من دلائل الحميري ، عن الجعفري مثله .

٤٢- شي : عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها» قال : الناسخ : ما حوّل ، وما ينسيها : مثل الغيب الّذي لم يكن بعد كقوله : «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده اُمّ الكتاب» قال : فيفعل الله ما يشاء ويحوّل ما يشاء ، مثل قوم يونس إذا بدا له فرحمهم ، ومثل قوله : «فتولّ عنهم فما أنت بملوم» قال : أدركهم رحمته .

٤٣- شي : عن عمر بن يزيد قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله : «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها» فقال : كذبوا ما هكذا هي إذا كان ينسي وينسخها ويأتي بمثلها لم ينسخها ؛ قلت : هكذا قال الله ؛ قال : ليس هكذا قال تبارك وتعالى ؛ قلت : فكيف قال ؛ قال : ليس فيها ألف ولا واو ، قال : «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها مثلها» يقول : ما نميت من إمام أو ننس ذكره نأت بخير منه من صلبه مثله .

بيان : لعلّ الخيريّة باعتبار أنّ الإمام المتأخّر أصلح لأهل عصره من المتقدّم ، وإن كانا متساويين في الكمال كما يدلّ عليه قوله : مثله .

٤٤ - شي : عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : «ثمّ قضى أجلاً وأجلٌ مسمّى عنده» قال : الأجل الّذي غير مسمّى موقوف يقدّم منه ماشاء ويؤخّر منه ماشاء ، وأمّا الأجل المسمّى فهو الّذي ينزل ممّا يريد أن يكون من ليلة القدر إلى مثلها من قابل ، فذلك قول الله : «إذا جاء أجلهم لايستأخرون ساعة ولايستقدمون» .

٤٥ - شي : عن حمران ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن قول الله «ثمّ قضى أجلاً وأجل مسمّى عنده» قال : المسمّى ما سمّي لملك الموت في تلك اللّيلة وهو الّذي قال الله : «إذا جاء أجلهم فلايستأخرون ساعة ولايستقدمون» وهو الّذي سمّي لملك الموت في ليلة القدر ، والآخر له فيه المشيئة إن شاء قدّمه وإن شاء أخّره .

٤٦ - شي : عن حمران قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله : «ثمّ قضى أجلاً وأجلٌ مسمّى عنده» قال : فقال : هما أجلان : أجلٌ موقوفٌ يصنع الله ما يشاء ، وأجل محتومٌ . وفي رواية حمران عنه : أمّا الأجل الّذي غير مسمّى عنده فهو أجل موقوف يقدّم

فيه ما يشاء ويؤخّر فيه ما يشاء؛ وأمّا الأجل المسمّى هوالّذي يسمّى في ليلة القدر .

٤٧ ـ شي : عن حصين ،[١] عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : «ثمّ قضى أجلاً و أجلٌ مسمّىً عنده » قال : ثمّ قال أبوعبدالله عليه السلام : الأجل الأوّل هوما نبذه إلى الملائكة والرسل والأنبياء ، والأجل المسمّى عنده هوالّذي ستره الله عن الخلائق .

بيان : هذا الخبر وخبر ابن مسكان يدلّان على أنّ الأجل الّذي فيه البداء هو المسمّى ، وسائر الأخبار على أنّه هوالمقضيّ ، ويشكل الجمع بينها إلّا أن يقال : صدر بعضها موافقةً لبعض العامّة ، أو انّه اشتبه على بعض الرواة ، أوانّ أحدالتأويلين من بطون الآية .

قال الرازيّ: اختلف المفسرون في تفسيرالأجلين على وجوه : الأوّل أنّ المقضي آجال الماضين ، و المسمّى عنده آجال الباقين . الثاني أنّ الأوّل أجل الموت ، والثاني أجل القيامة لأنّ مدّة حياتهم في الآخرة لا آخر لها . الثالث أنّ الأجل الأوّل ما بين أن يخلق إلى أن يموت ، و الثاني ما بين الموت والبعث . الرابع أنّ الاوّل النوم ، و الثاني الموت . الخامس أنّ الأوّل مقدار ما انقضى من عمر كلّ واحد ، والثاني مقدار ما بقي من عمر كلّ أحد . السادس ـ وهوقول حكماء الإسلام ـ أنّ لكلّ انسان أجلين : أحدهما الآجال الطبيعيّة ، والثاني الآجال الإختراميّة أمّا الآجال الطبيعيّة فهي الّتي لو بقي ذلك المزاج مصوناً عن العوارض الخارجيّة لانتهت مدّة بقائه إلى الوقت الفلاني ، و وأمّا الآجال الإختراميّة فهي الّتي تحصل بالأسباب الخارجيّة كالغرق والحرق وغيرهما من الأمور المنفصلة . انتهى ملخّص كلامه

٤٨ ـ شي : عن يعقوب بن شعيب قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن قول الله « قالت اليهود يدالله مغلولة غلّت أيديهم» قال : فقال : ليس كذا ـ وقال بيده إلى عنقه ـ ولكنّه قال : قدفرغ من الأشياء . وفي رواية اُخرى عنه قولهم : فرغ من الأمر .

٤٩ ـ شي : عن حمّاد عنه في قول الله : « يدالله مغلولة » يعنون قد فرغ ممّا هو كائن ـ لعنوا بما قالوا ـ قال الله عزّوجلّ: «بل يداه مبسوطتان» .

---

(١) كرجيل مشترك بين نفرحالهم مجهول .

٥٠ ـ شي : عن الفضل بن أبي قرّة[1] قال : سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول : أوحى الله إلى إبراهيم أنّه سيولد لك ، فقال لسارة ؛ فقالت : «ألد وأنا عجوز ؟ فأوحى الله إليه أنها ستلد ويعذّب أولادها أربعمائة سنة بردّها الكلام عليّ ، قال : فلمّا طال على بني إسرائيل العذاب ضجّوا وبكوا إلى الله أربعين صباحاً فأوحى الله إلى موسى وهارون يخلّصهم من فرعون فحطّ عنهم سبعين ومائة سنة . قال : وقال أبوعبدالله عليه السلام : هكذا أنتم لوفعلتم لفرّج الله عنّا ، فأمّا إذا لم تكونوا فإنّ الأمر ينتهي إلى منتهاه .

٥١ ـ شي : عن عليّ بن عبدالله بن مروان ، عن أيّوب بن نوح قال : قال لي أبوالحسن العسكريّ عليه السلام ـ و أنا واقف بين يديه بالمدينة ابتداءاً من غير مسألة ـ : ياأيّوب إنّه مانبّأ الله من نبيّ إلّا بعد أن يأخذ عليه ثلاث خلال : شهادة أن لا إله إلّا الله ، وخلع الأنداد من دون الله ، وأنّ المشيئة يقدّم مايشاء ويؤخّر مايشاء ، أما إنّه إذا جرى الاختلاف بينهم لم يزل الاختلاف بينهم إلى أن يقوم صاحب هذا الأمر .

٥٢ ـ شي : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين عليهما السلام يقول : لولا آية في كتاب الله لحدّثتكم بما يكون إلى يوم القيامة . فقلت : أيّة آية ؟ قال : قول الله : «يمحوالله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب» .

٥٣ ـ شي : عن جميل بن درّاج ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : «يمحوالله مايشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب» قال : هل يثبت إلّا مالم يكن ، وهل يمحو إلّا ماكان ؟ .

٥٤ ـ شي : عن الفضل بن بشّار[2] عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله لم يدع شيئاً كان أو يكون إلّا كتبه في كتاب فهو موضوع بين يديه ينظر إليه[3] فما شاء منه قدّم

---

(١) بالقاف المضمومة والراء المشددة ، قال النجاشي في الفهرست ص ٢١٨ : الفضل بن أبي قرة التميمي السندي ـ بلد من آذربيجان انتقل إلى أرمنية ـ روى عن أبي عبدالله عليه السلام ، لم يكن بذاك ، له كتاب . اه

(٢) وفي بعض النسخ : الفضل بن يسار ، والظاهر أنه تصحيف «الفضيل بن يسار» وإلا فليس في التراجم له ذكر، لا بعنوان الفضل بن بشار ولا الفضل بن يسار . والظاهر اتحاد الخبر مع ما يأتي تحت رقم ٥٧ .

(٣) لعله كناية عن شدة الاحاطة العلمية لله تعالى .

وماشاء منه أخّر ، وماشاء منه محا ، وماشاء منه كان ، ومالم يشأ لم يكن

٥٥ ـ شي : عن حمران قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام : « يمحوالله مايشاء و يثبت وعنده امّ الكتاب » فقال : يا حمران إنّه إذاكان ليلة القدر ونزلت الملائكة الكتبة إلى السماء الدنيا فيكتبون ما يقضى في تلك السنة من أمر فإذا أراد الله أن يقدّم شيئاً أو يؤخّره أو ينقص منه أو يزيد أمر الملك فمحاماشاء ، ثمّ أثبت الّذي أراد . قال : فقلت له عندذلك : فكلّ شيء يكون فهوعندالله في كتاب ؟ قال : نعم . فقلت : فيكون كذاوكذا ثمّ كذا وكذا حتّى ينتهي إلى آخره ؟ قال : نعم . قلت : فأيّ شيء يكون بيده بعده ؟ قال : سبحان الله ثمّ يحدث الله أيضاً ماشاء تبارك وتعالى .

٥٦ ـ شي : عن الفضيل قال : سمعت أباجعفر عليه السلام يقول : العلم علمان : علم علّمه ملائكته و رسله و أنبياءه ، وعلمٌ عنده مخزون لم يطّلع عليه آخر ؛ يحدث فيه ما يشاء .

٥٧ ـ شي : عن الفضيل بن يسار ، عن أبي‌عبدالله عليه السلام قال : إنّ الله كتب كتاباً فيه ما كان وماهو كائن فوضعه بين يديه فما شاء منه قدّم ، و ماشاء منه أخّر ، وماشاء منه محا ، وماشاء منه أثبت ، وماشاء منه كان ، وما لم يشأ منه لم يكن .

٥٨ ـ شي : عن الفضيل قال : سمعت أباجعفر عليه السلام يقول : من الامور امور محتومة جائية لامحالة ، ومن الامور امورٌ موقوفةٌ عندالله يقدّم منها مايشاء ، و يمحو منها مايشاء ، ويثبت منها مايشاء ، لم يطلع على ذلك أحداً ـ يعني الموقوفة ـ فأمّا ما جائت به الرسل فهي كائنة لايكذّب نفسه ولا نبيّه ولاملائكته .

٥٩ ـ شي : عن أبي حمزة الثماليّ قال : قال أبوجعفر وأبوعبدالله عليهما السلام : ياأباحمزة إن حدّثناك بأمر أنّه يجيىء من هاهنا فجاء من هاهنا فإنّ الله يصنع مايشاء ، وإن حدّثناك اليوم بحديث وحدثناك غداً بخلافه فإنّ الله يمحومايشاء ويثبت

٦٠ ـ شي : عن عمروبن الحمق[1] قال : دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام حين ضرب

(١) بفتح المهملة وكسر الميم بعدها قاف ككتف ، أورده الشيخ في رجاله في أصحاب أمير المؤمنين والحسن عليهما السلام ، وعده الكشي تارة في ص ٢٦ من السابقين الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين

على قرنه فقال لي : ياعمرو إنّي مفارقكم ثمّ قال : سنة السبعين فيها بلاء - قالها ثلاثاً - فقلت : فهل بعد البلاء رخاء ؟ فلم يجبني وأغمي عليه فبكت أمّ كلثوم فأفاق فقال : يا أمّ كلثوم لا تؤذيني فإنّك لو قد ترين ما أرى لم تبكي ، إنّ الملائكة في السموات السبع بعضهم خلف بعض ، والنبيّون خلفهم ، وهذا محمّد صلّى الله عليه وآله آخذ بيدي يقول : انطلق يا عليّ فما أمامك خير لك ممّا أنت فيه ؛ فقلت بأبي أنت وأمّي قلت إلى السبعين بلاء ، فهل بعد السبعين رخاء ؟ قال : نعم ياعمرو إنّ بعد البلاء رخاءً ويمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب .

٦١- قال أبو حمزة : فقلت لأبي جعفر عليه السلام : إنّ عليّاً عليه السلام كان يقول : إلى السبعين بلاء وبعد السبعين رخاء ؛ فقد مضت السبعين ولم يروا رخاءً ؛ فقال لي أبو جعفر عليه السلام : يا ثابت إنّ الله كان قد وقّت هذا الأمر في السبعين فلمّا قتل الحسين عليه السلام اشتدّ غضب الله على أهل الأرض فأخّره إلى أربعين ومائة سنة ، فحدّثناكم فأذعتم الحديث وكشفتم قناع السرّ فأخّره الله ولم يجعل لذلك عندنا وقتاً ؛ ثمّ قال : يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب .

٦٢- شي : عن أبي الجارود ،[1] عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله إذا أراد فناء قوم أمر الفلك فأسرع الدور بهم ، فكان ما يريد من النقصان ؛ فإذا أراد الله بقاء قوم أمر الفلك فأبطأ الدور بهم فكان ما يريد من الزيادة ؛ فلا تنكروا فإنّ الله يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب .

---

*عليه السلام ، واخرى في ص ٦ من حوري أمير المؤمنين عليه السلام ، وأورد في ص ٣١ حديثا طويلا تدل على جلالة قدره وأنه أدرك النبي صلى الله عليه وآله وفيه وفي غيره من الكتب روايات تدل على غاية جلالته . وأورد في ص ٣٣ كتاباً من الحسين بن علي عليه السلام إلى معاوية وفيه : أولست قاتل عمرو بن الحمق صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ العبد الصالح الذي أبلتة العبادة فنحل جسمه وصفرت لونه بعد ما آمنته وأعطيته من عهود الله ومواثيقه مالو أعطية طائراً لنزل إليك من رأس الجبل ثم قتلته جرأة على ربك واستخفافا بذلك العهد اهـ . وقال ابن حجر في ص ٣٩٠ من التقريب : عمرو بن (س ق) الحمق - بفتح المهملة وكسر الميم بعدها قاف - ابن كاهل ، ويقال : ابن الكاهن - بالنون - ابن حبيب الخزاعي صحابي ، سكن الكوفة ، ثم مصر ، قتل في خلافة معاوية انتهى . أقول : مراده من (س ق) أن النسائي وابن ماجة رويا عنه .

(١) هو زياد بن المنذر الضعيف ، كوفي تابعي زيدي أعمى ، إليه ينسب الجارودية منهم .

٦٣- شي : عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام يقول : إنّ الله يقدّم ما يشاء ، ويؤخّر ما يشاء ، ويمحو ما يشاء ، ويثبت ما يشاء وعنده أمّ الكتاب . وقال : فكلّ أمر يريده الله فهو في علمه قبل أن يصنعه ، ليس شيء يبدو له إلّا وقد كان في علمه ، إنّ الله لا يبدو له من جهل .

٦٤- شي : عن أبي ميثم بن أبي يحيى ،[1] عن جعفر بن محمّد عليه السلام قال : ما من مولود يولد إلّا وإبليس من الأبالسة بحضرته ، فإن علم الله أنّه من شيعتنا حجبه من ذلك الشيطان ، وإن لم يكن من شيعتنا أثبت الشيطان إصبعه السبّابة في دبره فكان مأبوناً فإن كان امرأة أثبت في فرجها فكانت فاجرة فعند ذلك يبكي الصبيّ بكاءاً شديداً إذا هو خرج من بطن أمّه ، والله بعد ذلك يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب .

٦٥- شي : عن عمّار بن موسى ، عن أبي عبدالله عليه السلام سئل عن قول الله « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب » قال : إنّ ذلك الكتاب كتاب يمحو الله ما يشاء ويثبت فمن ذلك الّذي يردّ الدعاء القضاء ، وذلك الدعاء مكتوب عليه : الّذي يردّ به القضاء ، حتّى إذا صار إلى أمّ الكتاب لم يغن الدعاء فيه شيئاً .

٦٦- شي : عن الحسين بن زيد بن عليّ ، عن جعفر بن محمّد ، عن أبيه قال : قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : إنّ المرء ليصل رحمه وما بقي من عمره إلّا ثلاث سنين فيمدّها الله إلى ثلاث و ثلاثين سنة ، وإنّ المرء ليقطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاث وثلاثون سنة فيقصرها الله إلى ثلاث سنين أو أدنى . قال الحسين : وكان جعفر يتلو هذه الآية : « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب » .

٦٧- كا : عليّ بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمّد ، عن محمّد بن عليّ ، عن عبد الرحمن بن محمّد الأسديّ ، عن سالم بن مكرم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مرّ يهوديّ بالنبيّ صلّى الله عليه وآله فقال : السام عليك . فقال النبيّ صلّى الله عليه وآله : عليك ؛ فقال أصحابه : إنّما سلّم عليك بالموت فقال : الموت عليك ؛ فقال النبيّ صلّى الله عليه وآله : وكذلك رددت ، ثمّ قال النبيّ صلّى الله عليه وآله : إنّ هذا اليهوديّ يعضّه أسود في قفاه فيقتله . قال : فذهب اليهوديّ فاحتطب حطباً كثيراً فاحتمله

(١) مجهول .

ثمّ لم يلبث أن انصرف . فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : ضعه فوضع الحطب فإذا أسود في جوف الحطب عاضّ على عود فقال : يا يهوديّ ما عملت اليوم ؟ قال : ما عملت عملاً إلّا حطبي هذا حملته فجئت به وكان معي كعكتان (١) فأكلت واحدة وتصدّقت بواحدة على مسكين . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : بها دفع الله عنه ؛ وقال : إنّ الصدقة تدفع ميتة السوء عن الإنسان .

٦٨ ـ كتاب زيد النرسيّ ، (٢) عن محمّد بن عليّ الحلبيّ ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : كانت الدنيا قطّ منذ كانت وليس في الأرض حجّة ؟ قال : قد كانت الأرض وليس فيها رسولٌ ولا نبيّ ولا حجّة وذلك بين آدم ونوح في الفترة ، ولو سألت هؤلاء عن هذا لقالوا : لن تخلو الأرض من الحجّة ـ وكذبوا ـ إنّما ذلك شيء بدا لله عزّ وجلّ فيه فبعث الله النبيّين مبشّرين ومنذرين ، وقد كان بين عيسى ومحمّد صلى الله عليه وآله فترة من الزمان لم يكن في الأرض نبيّ ولا رسولٌ ولا عالم فبعث الله محمّداً صلى الله عليه وآله بشيراً ونذيراً وداعياً إليه .

بيان : لعلّ المراد عدم الحجّة والعالم الظاهرين لتظافر الأخبار بعدم خلوّ الأرض من حجّة قطّ .

٦٩ ـ ومن كتاب المذكور عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما بدا لله بداء أعظم من بداء بدا له في إسماعيل ابني .

٧٠ ـ كتاب حسين بن عثمان ، عن سليمان الطلحيّ (٣) قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أخبرني عمّا أخبرت به الرسل عن ربّها وأنهت ذلك إلى قومها أيكون لله البداء فيه ؟ قال : أما إنّي لا أقول لك : إنّه يفعل ؛ ولكن إن شاء فعل

بسط كلام لرفع شكوك وأوهام : إعلم أنّ البداء ممّا ظنّ أنّ الإماميّة قد تفرّدت به

---

(١) الكعك : خبز يعمل مستديراً من الدقيق والحليب والسكر أوغير ذلك .

(٢) نسبة إلى « نرس » بفتح النون وسكون الراء المهملة والسين : نهر حفره نرس بن بهرام بنواحي الكوفة . وقيل : قرية من قرى الكوفة تنسب إليها الثياب النرسية وقيل : يمكن كون تسمية القرية بذلك باعتبار وقوعها على النهر المذكور . أقول : قد عرفت في مقدمة الكتاب حال زيد النرسي و أنه لم يوثقه أصحاب الرجال .

(٣) هو سليمان بن عبدالله الطلحي المجهول .

وقد شنّع عليهم بذلك كثير من المخالفين ، والأخبار في ثبوتها كثيرة مستفيضة من الجانبين كما عرفت ، ولنشر إلى بعض ماقيل في تحقيق ذلك ، ثمّ إلى ماظهر لي من الأخبار ممّا هو الحقّ في المقام .

اعلم أنّه لمّا كان البداء ـ ممدوداً ـ في اللّغة بمعنى ظهور رأي لم يكن ـ يقال : بدا الأمر بدوّاً : ظهر ، وبداله في هذا الأمر بداءاً أي نشأله فيه رأي ، كما ذكره الجوهريّ وغيره ـ فلذلك يشكل القول بذلك في جناب الحقّ تعالى ، لاستلزامه حدوث علمه تعالى بشيء بعد جهله وهذا محال ، ولهذا شنّع كثير من المخالفين على الإماميّة في ذلك نظراً إلى ظاهر اللّفظ من غير تحقيق لمرامهم حتّى أنّ الناصبيّ المتعصّب «الفخر الرازيّ» ذكر في خاتمة كتاب المحصّل حاكياً عن سليمان بن جرير أنّ الأئمّة الرافضة وضعوا القول بالبداء لشيعتهم فإذا قالوا : إنه سيكون لهم أمر وشوكة ثمّ لايكون الأمر على ما أخبروه قالوا : بدالله تعالى فيه ؛ وأعجب منه أنّه أجاب المحقّق الطوسيّ رحمه الله في نقد المحصّل عن ذاك ـ لعدم إحاطته كثيراً بالأخبار ـ : بأنّهم لايقولون بالبداء ، وإنّما القول به ما كان إلّا في رواية رووها عن جعفر الصادق عليه السلام أنّه جعل إسماعيل القائم مقامه بعده فظهر من إسماعيل مالم يرتضه منه فجعل القائم مقامه موسى عليه السلام ، فسئل عن ذلك فقال : بدالله في إسماعيل ؛ وهذه رواية وعندهم أنّ خبر الواحد لايوجب علماً ولا عملاً انتهى .

فانظر إلى هذا المعاند كيف أعمت العصبيّة عينه حيث نسب إلى أئمّة الدين الّذين لم يختلف مخالف ولا مؤالف في فضلهم وعلمهم وورعهم وكونهم أتقى الناس وأعلاهم شأناً ورفعة الكذب والحيلة والخديعة ، ولم يعلم أنّ مثل هذه الألفاظ المجازيّة الموهمة لبعض المعاني الباطلة قد وردت في القرآن الكريم و أخبار الطرفين كقوله تعالى : « الله يستهزىء بهم » ومكر الله ، وليبلوكم ، ولنعلم ، ويدالله ، ووجه الله ، وجنب الله إلى غير ذلك ممّا لايحصى ، وقد ورد في أخبارهم مايدلّ على البداء بالمعنى الّذي قالت به الشيعة أكثر ممّا ورد في أخبارنا ، كخبر دعاء النبيّ صلى الله عليه وآله على اليهوديّ ، وإخبار عيسى على نبيّنا وآله وعليه السلام ، وأنّ الصدقة والدعاء يغيّران القضاء وغير ذلك . وقال ابن الأثير في النهاية :

في حديث الأقرع والأبرص والأعمى: بدا لله عزّ وجلّ أن يبتليهم أي قضى بذلك ، وهو معنى البداء ههنا لأنّ القضاء سابق والبداء استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم ، وذلك على الله غير جائز انتهى .

وقد دلّت الآية على الأجلين وفسّرهما أخيراً بما عرفت ، وقد قال تعالى : « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب » و قال هذا الناصبيّ في تفسيرها : في هذه الآية قولان :

الاول : أنّها عامّةٌ في كلّ شيء كما يقتضيه ظاهر اللّفظ قالوا : إنّ الله يمحو من الرزق ويزيد فيه ، وكذا القول في الأجل والسعادة والشقاوة والإيمان والكفر، وهو مذهب عمرو بن مسعود ، ورواه جابر عن رسول الله صلى الله عليه وآله .

والثاني : أنّها خاصّةٌ في بعض الأشياء دون البعض ففيها وجوه : الأوّل : أنّ المراد من المحو والإثبات نسخ الحكم المتقدّم وإثبات حكم آخر بدلاً عن الأوّل . الثاني : أنّه تعالى يمحو من ديوان الحفظة ما ليس بحسنة ولا سيّئة ، لأنّهم مأمورون بكتبة كلّ قول وفعل ويثبت غيره . الثالث : أنّه تعالى أراد بالمحو أنّ من أذنب أثبت ذلك الذنب في ديوانه ، فإذا تاب عنه محا عن ديوانه الرابع : يمحو الله ما يشاء و هو من جاء أجله ، ويدع من لم يجيء أجله ويثبته . الخامس : أنّه تعالى يثبت في أوّل السنة فإذا مضت السنة محيت واثبت كتاب آخر للمستقبل . السادس : يمحو نور القمر ويثبت نور الشمس . السابع : يمحو الدنيا ويثبت الآخرة . الثامن : أنّه في الأرزاق والمحن والمصائب يثبتها في الكتاب ثمّ يزيلها بالدعاء والصدقة ، وفيه حثّ على الانقطاع إلى الله تعالى . التاسع : تغيّر أحوال العبد فما مضى منها فهو المحو ، وما حضر وحصل فهو الإثبات العاشر : يزيل ما يشاء من حكمه لا يطّلع على غيبه أحد فهو المتفرّد بالحكم كما يشاء ، وهو المستقلّ بالإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة والإغناء والإفقار بحيث لا يطّلع على تلك الغيوب أحد من خلقه .

واعلم أنّ هذا الباب فيه مجالٌ عظيمٌ فإن قال قائل : ألستم تزعمون أنّ المقادير سابقة قد جفّ بها القلم فكيف يستقيم مع هذا المعنى المحو والإثبات ؟ قلنا : ذلك المحو

والإثبات أيضاً ممّا قدجفّ به القلم فلايمحو إلّا ماسبق في علمه وقضائه محوه، ثمّ قال: قالت الرافضة: البداء جائز على الله تعالى وهوأن يعتقد شيئاً ثمّ يظهرله أنّ الأمر بخلاف ما اعتقده، وتمسّكوا فيه بقوله تعالى: «يمحوالله مايشاء» انتهى كلامه لعنه الله.

ولاأدري من أين أخذ هذا القول الّذي افترى عليهم مع أنّ كتب الإماميّة المتقدّمين عليه كالصدوق والمفيد والشيخ والمرتضى وغيرهم رضوان الله عليهم مشحونة بالتبرّي عن ذلك، ولا يقولون إلّا ببعض ماذكره سابقاً أو بماهوأصوب منها كما ستعرف، والعجب أنّهم في أكثر الموارد ينسبون إلى الربّ تعالى مالا يليق به، و الإماميـة قدّس الله أسرارهم يبالغون في تنزيهه تعالى ويفحمونهم بالحجج البالغة، ولمّا لم يظفروا في عقائدهم بمايوجب نقصاً يباهتونهم ويفترون عليهم بأمثال تلك الأقاويل الفاسدة، وهل البهتان و الافتراء إلّا دأب العاجزين؟ ولو فرض أنّ بعضاً من الجهلة المنتحلين للتشيّع قال بذلك فالإماميّة يتبرّؤون منه ومن قوله كما يتبرّؤون من هذا الناصبيّ وأمثاله و أقاويلهم الفاسدة.

فأمّا ماقيل في توجيه البداء فقدعرفت ماذكره الصدوق والشيخ قدّس الله روحهما في ذلك (١)

---

(١) تقدم توجيه الصدوق بمدالخبر الواقع تحت رقم ٢٦ وكلام الشيخ بعد رقم ٤١. ولهما ولغيرهما من أعلام الشيعة حول مسألة البداء مقالات اخرى لايخلو ذكرها عن فائدة.

قال الصدوق في كتاب العقائد: «باب الاعتقاد في البداء» إن اليهود قالوا: إن الله تبارك وتعالى قدفرغ من الامر؛ قلنا: بل هو تعالى كل يوم هو في شأن، لايشغله شأن عن شأن، يحيي ويميت، ويخلق ويرزق، ويفعل مايشاء، وقلنا: «يمحوالله مايشاء ويثبت وعنده ام الكتاب» وأنه لايمحو إلا ما كان، ولايثبت إلا مالم يكن، وهذا ليس ببداء كما قالت اليهود واتباعهم فنسبنا في ذلك إلى القول بالبداء، وتبعهم على ذلك من خالفنا من أهل الاهواء المختلفة، و قال الصادق عليه السلام: «مابعث الله نبيا قط حتى يأخذ عليه الاقرار لله بالعبودية و خلع الانداد، وان الله يؤخر مايشاء، ويقدم مايشاء» ونسخ الشرايع والاحكام بشريعة نبينا وأحكامه من ذلك، ونسخ الكتب بالقرآن من ذلك، وقال الصادق عليه السلام: «من زعم أن الله عزوجل بدا في شيء ولم يعلمه أمس فأبرء منه» وقال: «من زعم أن الله بداله من شيء بداء ندامة فهو عندنا كافر بالله العظيم» اه.

وقال الشيخ الطوسي في العدة: البداء حقيقة في اللغة هو الظهور، و لذلك يقال: بدالنا سور المدينة، و بدالنا وجه الرأي، و قال الله تعالى: «وبدالهم سيئات ماعملوا، وبدالهم سيئات *

وقد قيل فيه وجوه اُخر :

الاول : ماذكره السيّد الداماد قدّس الله روحه في نبراس الضياء حيث قـال : البداء منزلته في التكوين منزلة النسخ في التشريع ، فما في الأمر التشريعيّ والأحكام التكليفيّة نسخ فهو في الأمر التكوينيّ والمكوّنات الزمانيّة بداء فالنسخ كأنّه بداء تشريعيّ ، والبداء كأنّه نسخ تكوينيّ ، ولابداء في القضاء ولابالنسبة إلى جناب القدس

---

* ماكسبوا» ويراد بذلك كله «ظهر» وقد يستعمل ذلك في العلم بالشيء بعد أن لم يكن حاصلا ، وكذلك في الظن ، فأما إذا اضيف هذه اللفظة الى الله تعالى فمنه مايجوز اطلاقه عليه ومنه مالايجوز ، فأما مايجوز من ذلك فهو ماأفاد النسخ بعينه . ويكون اطلاق ذلك عليه على ضرب من التوسع ، وعلى هذا الوجه يحمل جميع ماورد عن الصادقين عليهما السلام من الاخبار المتضمنة لاضافة البداء الى الله تعالى ، دون مالا يجوز عليه من حصول العلم بعد أن لم يكن ، ويكون وجه اطلاق ذلك فيه تعالى والتشبيه هو أنه اذا كان ما يدل على النسخ يظهر به للمكلفين مالم يكن ظاهراً لهم ويحصل لهم العلم به بعد أن لم يكن حاصلا لهم اطلق على ذلك لفظ البداء .

و ذكر سيدنا الاجل المرتضى قدس الله روحه وجها آخر في ذلك : وهو أن قال : يمكن حمل ذلك على حقيقته بأن يقال : بداله تعالى بمعنى أنه ظهر له من الامر مالم يكن ظاهرا له ، و بداله من النهي مالم يكن ظاهراً له ، لان قبل وجود الامر و النهي لا يكونان ظاهرين مدركين ، و إنما يعلم أنه يامر أو ينهى في المستقبل ، فاما كونه آمراً أو ناهياً فلا يصح أن يعلمه الا اذا وجد الامر و النهي ، وجرى ذلك مجرى أحد الوجهين المذكورين في قوله تعالى : « ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم » بان نحمله على أن المراد به حتى نعلم جهادكم موجودا ، لان قبل وجود الجهاد لايعلم الجهاد موجودا ، وانما يعلم كذلك بعد حصوله فكذلك القول في البداء ، و هذا وجه حسن جداً اهـ .

و قال الامام العلامة ، معلم الامة الشيخ المفيد محمد بن النعمان في كتاب تصحيح الاعتقاد في شرح ما قدمنا من كلام الصدوق : قول الامامية في البداء طريقه السمع دون العقل وقد جاءت الاخبار به عن أئمة الهدى عليهم السلام ، والاصل في البداء هو الظهور ، قال الله تعالى « و بدالهم من الله مالم يكونوا يحتسبون » يعني به ظهر لهم من أفعال الله تعالى بهم مالم يكن في حسبانهم و تقديرهم ، وقال : « و بدالهم سيئات ماكسبوا وحاق بهم » يعني ظهر لهم جزاء كسبهم و بان لهم ذلك ، وتقول العرب : «قد بدا لفلان عمل حسن ، و بدا له كلام فصيح » كما يقولون : «بدا من فلان كذا» فيجعلون اللام قائمة مقامه ، فالمعنى في قول الامامية : بدا لله في كذا أي ظهر له فيه ، ومعنى ظهر فيه أي ظهر منه ، وليس المراد منه تعقب الراي ووضوح أمر كان قد خفي عنه ، وجميع أفعاله تعالى الظاهرة في خلقه بعد أن لم تكن فهي معلومة فيما لم يزل ، وانما يوصف منها بالبداء مالم يكن في الاحتساب ظهوره ، ولا في غالب الظن وقوعه ، فأما ما علم كونه و غلب في الظن حصوله فلا يستعمل فيه لفظ *

الحقّ، والمفارقات المحضة من ملائكته القدسيّة، وفي متن الدهر الّذي هو ظرف مطلق الحصول القارّ والثبات الباتّ ووعاء عالم الوجود كلّه، وإنّما البداء في القدر وفي امتداد الزمان الّذي هو اُفق التقضّي والتجدّد، وظرف التدريج والتعاقب، و بالنسبة إلى الكائنات الزمانيّة ومن في عالم الزمان والمكان و إقليم المادّة والطبيعة، وكما حقيقة النسخ عند التحقيق انتهاء الحكم التشريعيّ وانقطاع استمراره لا رفعه وارتفاعه من وعاء الواقع فكذا حقيقة البداء عند الفحص البالغ انبتات استمرار الأمر التكوينيّ، وانتهاء

* البداء، وقول أبي عبدالله عليه السلام: « ما بدالله في شيء كما بداله في اسماعيل» فانما أراد به ما ظهر من الله تعالى فيه من دفاع القتل عنه وقد كان مخوفا عليه من ذلك، مظنونا به فلطف له في دفعه عنه، وقد جاء الخبر بذلك عن الصادق عليه السلام فروى عنه عليه السلام أنه قال: « ان القتل قد كتب على اسماعيل مرتين فسألت الله في دفعه عنه فدفعه» وقد يكون الشيء مكتوبا بشرط فيتغير الحال فيه، قال الله تعالى: « ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده » فتبين أن الاجال على ضربين: ضرب منها مشترط يصح فيه الزيادة والنقصان، ألاترى الى قوله تعالى: «وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب» وقوله تعالى: «ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض» فبين أن آجالهم كانت مشترطة في الامتداد بالبر والانقطاع بالفسوق، وقال تعالى - فيما خبر به عن نوح عليه السلام في خطابه لقومه -: «استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً» الى آخر الايات، فاشترط لهم في مد الاجل وسبوغ النعم الاستغفار، فلما لم يفعلوه قطع آجالهم وبتر أعمارهم واستأصلهم بالعذاب؛ فالبداء من الله تعالى يختص ما كان مشترطا في التقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة الى عزيمة، ولا من تعقب الرأي - تعالى الله عما يقول المبطلون علواً كبيراً - .
وقد قال بعض اصحابنا: ان لفظ البداء اطلق في أصل اللغة على تعقب الرأي و الانتقال من عزيمة الى عزيمة، وانما اطلق على الله تعالى على وجه الاستعارة كما يطلق عليه الغضب والرضا مجازاً غير حقيقة، وان هذا القول لم يضر بالمذهب، اذ المجاز من القول يطلق على الله تعالى فيما ورد به السمع، وقد ورد السمع بالبداء على ما بينا. والذي اعتمدناه في معنى البداء انه الظهور على ما قدمت القول في معناه، فهو خاص فيما يظهر من الفعل الذي كان وقوعه يبعد في النظر (الظن خ ل) دون المعتاد، اذ لو كان في كل واقع من أفعال الله تعالى لكان الله تعالى موصوفا بالبداء في كل أفعاله وذلك باطل بالاتفاق. انتهى كلامه.

أقول: انما أطلنا الكلام في نقل الاقوال حتى يتضح جلية الحال في هذه المرغمة والفرية الشائنة، و ترى الباحث أن أقوال الشيعة التي تعرب عن معتقداتهم قديما وحديثاً تكذب ماعزاه المخالفون الينا، وأنهم لم يلتزموا بالصدق والامانة فيما يكتب عن الشيعة بل التزموا بضدها ولم يتركون قوس افكهم منزعا لم يرموا بها الشيعة، و سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضرا وماعملت من سوء تودلو أن بينها و بينه أمدا بعيدا والله خبير بما يعملون.

اتّصال الإفاضة ، ومرجعه إلى تحديد زمان الكون وتخصيص وقت الإفاضة لا أنّه ارتفاع المعلول الكائن عن وقت كونه وبطلانه في حدّ حصوله . انتهى .

الثاني : ماذكره بعض الأفاضل في شرحه على الكافي وتبعه غيره من معاصرينا ، وهو أنّ القوى المنطبعة الفلكيّة لم تحط بتفاصيل ماسيقع من الأُمور دفعة واحدة لعدم تناهي تلك الاُمور بل إنّما ينتقش فيها الحوادث شيئاً فشيئاً وجملة فجملة ، مع أسبابها وعللها على نهج مستمرّ ونظام مستقرّ فإنّ مايحدث في عالم الكون والفساد فإنّما هو من لوازم حركات الأفلاك المسخّرة لله تعالى ونتائج بركاتها فهي تعلم أنّه كلّما كان كذا كان كذا ، فمهما حصل لها العلم بأسباب حدوث أمر ما في هذا العالم حكمت بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك الحكم ، وربّما تأخّر بعض الأسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف مايوجبه بقيّة الأسباب لولا ذلك السبب ،[1] ولم يحصل لها العلم بذلك بعد لعدم اطّلاعها على سبب ذلك السبب ،[2] ثمّ لمّا جاء أوانه و اطّلعت عليه حكمت بخلاف الحكم الأوّل فيمحى عنها نقش الحكم السابق ويثبت الحكم الآخر ؛ مثلاً لمّا حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا لأسباب تقتضي ذلك ولم يحصل لها العلم بتصدّقه الّذي سيأتي به قبل ذلك الوقت لعدم اطّلاعها على أسباب التصدّق بعد ثمّ علمت به وكان موته بتلك الأسباب مشروطاً بأن لايتصدّق فتحكم أوّلاً بالموت وثانياً بالبرء ، وإذا كانت الأسباب لوقوع أمر ولاوقوعه متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان أحدهما بعد لعدم مجيىء أوان سبب ذلك الرجحان بعد كان لها التردّد في وقوع ذلك الأمر ولاوقوعه فينتقش فيها الوقوع تارة واللاّوقوع اُخرى فهذا هو السبب في البداء والمحو والإثبات والتردّد وأمثال ذلك في اُمور العالم فإذا اتّصلت بتلك القوى نفس النبيّ أو الإمام عليهما الصلاة والسلام و قرأ فيها بعض تلك الاُمور فله أن يخبر بما رآه بعين قلبه ، أو شاهده بنور بصيرته ، أو سمع بأذن قلبه ؛ و أمّا نسبة ذلك كلّه إلى الله تعالى فلأنّ كلّ مايجري في العالم الملكوتيّ إنّما يجري بإرادة الله تعالى بل فعلهم بعينه فعل الله سبحانه حيث إنّهم لايعصون الله ما أمرهم ويفعلون مايؤمرون إذ لاداعي لهم على الفعل إلّا إرادة الله عزّوجلّ لاستهلاك

(٢،١) في نسخة : ذلك الحادث .

إرادتهم في إرادته تعالى، ومثلهم كمثل الحواسّ للإنسان كلّما همّ بأمر محسوس امتثلت الحواسّ لما همّ به فكلّ كتابة تكون في هذه الألواح والصحف فهو أيضاً مكتوب لله عزّ وجلّ بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الأوّل فيصحّ أن يوصف الله عزّ وجلّ نفسه بأمثال ذلك بهذا الاعتبار، وإن كان مثل هذه الأمور يشعر بالتغيّر والسنوح، وهو سبحانه منزّه عنه، فإنّ كلّ ما وجد فهو غير خارج عن عالم ربوبيّته.

الثالث: ما ذكره بعض المحقّقين (١) حيث قال: تحقيق القول في البداء أنّ الأمور كلّها عامّها وخاصّها، ومطلقها ومقيّدها، و ناسخها ومنسوخها، ومفرداتها ومركّباتها، وإخباراتها وإنشاءاتها، بحيث لا يشذّ عنها شيء منتقشة في اللّوح، والفائض منه على الملائكة والنفوس العلويّة والنفوس السفليّة قد يكون الأمر العامّ المطلق أو المنسوخ حسب ما تقتضيه الحكمة الكاملة من الفيضان في ذلك الوقت، ويتأخّر المبيّن إلى وقت تقتضي الحكمة فيضانه فيه، وهذه النفوس العلويّة وما يشبهها يعبّر عنها بكتاب المحو والإثبات، والبداء عبارة عن هذا التغيير في ذلك الكتاب.

الرابع: ما ذكره السيّد المرتضى رضوان الله عليه في جواب مسائل أهل الري وهو أنّه قال: المراد بالبداء النسخ؛ وادّعى أنّه ليس بخارج عن معناه اللّغويّ. (٢)

أقول: هذا ما قيل في هذا الباب وقد قيل فيه: وجوه أُخر لا طائل في إيرادها، والوجوه الّتي أوردناها بعضها بمعزل عن معنى البداء وبينهما كما بين الأرض والسماء، وبعضها مبنيّة على مقدّمات لم تثبت في الدين بل ادّعي على خلافها إجماع المسلمين، وكلّها يشتمل على تأويل نصوص كثيرة بلا ضرورة تدعو إليه، وتفصيل القول في كلّ منها يفضي إلى الإطناب؛ ولنذكر ما ظهر لنا من الآيات والأخبار بحيث تدلّ عليه النصوص الصريحة وتأبى عنه العقول الصحيحة.

فنقول - وبالله التوفيق -: إنّهم عليهم السلام إنّما بالغوا في البداء ردّاً على اليهود الّذين

---

(١) وهو الميرزا رفيعا، قال ذلك في شرحه على الكافي.

(٢) ماعده رحمه الله من الوجوه العديدة ليس الا وجهاً واحداً وهو الذي ذكر في الرواية ومحصله كون البداء نسبة حاصلة للشيء إلى علله الناقصة والقضاء نسبة الى علته التامة وبيانه التفصيلي يحتاج الى محل آخر وليته - رحمه الله - اقتصر على ايراد نفس الروايات فان بيانها شاف كاف. ط

يقولون : إنّ الله قد فرغ من الأمر وعلى النظام ؛ وبعض المعتزله الّذين يقولون : إنّ الله خلق الموجودات دفعة واحدة على ماهي عليه الآن معادن ونباتاً وحيواناً و إنساناً ، ولم يتقدّم خلق آدم على خلق أولاده ، والتقدّم إنّما يقع في ظهورها لا في حدوثها و وجودها ، و إنّما أخذوا هذه المقالة من أصحاب الكمون والظهور من الفلاسفة ؛ و على بعض الفلاسفة القائلين بالعقول والنفوس الفلكيّة ، وبأنّ الله تعالى لم يؤثّر حقيقة إلّا في العقل الأوّل فهم يعزلونه تعالى عن ملكه ، وينسبون الحوادث إلى هؤلاء ، فنفوا ﷺ ذلك وأثبتوا أنّه تعالى كلّ يوم في شأن من إعدام شيء وإحداث آخر ، وإماتة شخص وإحياء آخر إلى غير ذلك ، لئلّا يتركوا العباد التضرّع إلى الله ومسألته وطاعته والتقرّب إليه بما يصلح اُمور دنياهم وعقباهم ، وليرجوا عند التصدّق على الفقراء وصلة الأرحام وبرّ الوالدين والمعروف والإحسان ما وعدوا عليها من طول العمر و زيادة الرزق وغير ذلك .

ثمّ اعلم أنّ الآيات والأخبار تدلّ على أنّ الله خلق لوحين أثبت فيهما ما يحدث من الكائنات :

أحدهما اللّوح المحفوظ الّذي لا تغيّر فيه أصلاً وهو مطابق لعلمه تعالى . والآخر لوح المحو والإثبات فيثبت فيه شيئاً ثمّ يمحوه لحكم كثيرة لا تخفى على اُولي الألباب ؛ مثلاً يكتب فيه أنّ عمر زيد خمسون سنة ، و معناه أنّ مقتضى الحكمة أن يكون عمره كذا إذا لم يفعل مايقتضي طوله أو قصره فإذا وصل الرحم مثلاً يمحى الخمسون و يكتب مكانه ستّون ، و إذا قطعها يكتب مكانه أربعون ، و في اللّوح المحفوظ أنّه يصل وعمره ستّون كما أنّ الطبيب الحاذق إذا اطّلع على مزاج شخص يحكم بأنّ عمره بحسب هذا المزاج يكون ستّين سنة ، فإذا شرب سمّاً ومات أوقتله إنسان فنقص من ذلك ، أو استعمل دواءاً قوي مزاجه به فزاد عليه لم يخالف قول الطبيب ، والتغيير الواقع في هذا اللّوح مسمّى بالبداء إمّا لأنّه مشبّه به كما في سائر ما يطلق عليه تعالى من الابتلاء والاستهزاء والسخريّة وأمثالها ، أو لأنّه يظهر للملائكة أو للخلق إذا أخبروا بالأوّل خلاف ما علموا أوّلاً ، وأيّ استبعاد في تحقّق هذين اللّوحين

وأيّة استحالة في هذا المحو والإثبات حتّى يحتاج إلى التأويل والتكلّف وإن لم تظهر الحكمة فيه لنا لعجز عقولنا عن الإحاطة بها مع أنّ الحِكَم فيه ظاهرة :[1]

منها أن يظهر للملائكة الكاتبين في اللّوح والمطّلعين عليه لطفه تعالى بعباده و إيصالهم في الدنيا إلى ما يستحقّونه فيزدادوا به معرفة .

ومنها أن يعلم بإخبار الرسل والحجج عليهم الصلاة والسلام أنّ لأعمالهم الحسنة مثل هذه التأثيرات في صلاح اُمورهم ، ولأعمالهم السيّئة تأثيراً في فسادها فيكون داعياً لهم إلى الخيرات صارفاً لهم عن السيّئات فظهر أنّ لهذا اللّوح تقدّماً على اللّوح المحفوظ من جهة لصيرورته سبباً لحصول بعض الأعمال فبذلك انتقش في اللّوح المحفوظ حصوله فلا يتوهّم أنّه بعد ما كتب في هذا اللّوح حصوله لا فائدة في المحو والإثبات .

ومنها أنّه إذا أخبر الأنبياء والأوصياء أحياناً من كتاب المحو والإثبات ثمّ أخبروا بخلافه يلزمهم الإذعان به ، ويكون ذلك تشديداً للتكليف عليهم ، تسبيباً لمزيد الأجر لهم كما في سائر ما يبتلي الله عباده منه من التكاليف الشاقّة وإيراد الاُمور الّتي تعجز أكثر العقول عن الإحاطة بها ، وبها يمتاز المسلمون الّذين فازوا بدرجات اليقين عن الضعفاء الّذين ليس لهم قدم راسخ في الدين .

ومنها أن يكون هذه الأخبار تسلية من المؤمنين المنتظرين لفرج أولياء الله وغلبة الحقّ وأهله كما روي في قصّة نوح على نبيّنا وآله وعليه السلام حين أخبر بهلاك القوم ثمّ أخّر ذلك مراراً ، وكما روي في فرج أهل البيت عليهم السلام وغلبتهم ؛ لأنّهم عليهم السلام لو كانوا أخبروا الشيعة في أوّل ابتلائهم باستيلاء المخالفين وشدّة محنتهم أنّه ليس فرجهم إلّا بعد ألف سنة ليئسوا و رجعوا عن الدين . ولكنّهم أخبروا شيعتهم بتعجيل الفرج ، وربّما أخبروهم بانّه يمكن أن يحصل الفرج في بعض الأزمنة القريبة ليثبتوا على الدين ويثابوا بانتظار الفرج كما مرّ في خبر أمير المؤمنين صلوات الله عليه .

---

(١) ان كنا بحثنا عن اللوح من جهة العقل فالبرهان يثبت فى الوجود أمراً نسبته الى الحوادث الكونيه نسبة الكتاب الى ما فيه من المكتوب ، ومن البديهى أن لوحا جسمانيا لايسع كتابة ما يستقبل نفسه وأجزاؤه من الحالات والقصص فى أزمنة غير متناهية وان كبر ما كبر فضلا عن شرح حال كل شيء فى الابد الغير المتناهي ؛ وان كنا بحثنا من جهة النقل فالاخبار نفسها تؤول اللوح والقلم الى ملكين من ملائكة الله كما سيجيىء فى المجلد الرابع عشر من هذا الكتاب ، وعلى أى حال فلاوجه لما ذكره رحمه الله . ط

وروى الكليني عن محمد بن يحيى، وأحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن السياري عن الحسن بن علي بن يقطين، عن أخيه الحسين، عن أبيه علي بن يقطين قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام: الشيعة تربى بالأماني منذ مائتي سنة؛ قال: وقال يقطين لابنه علي بن يقطين: ما بالنا قيل لنا فكان، وقيل لكم فلم يكن؟ قال: فقال له: علي: إن الذي قيل لنا ولكم كان من مخرج واحد غير أن أمركم حضر فأعطيتم محضة فكان كما قيل لكم، وأن أمرنا لم يحضر فعللنا بالأماني، فلو قيل لنا: إن هذا الأمر لا يكون إلا إلى مائتي سنة أو ثلاث مائة سنة لقست القلوب، ولرجع عامة الناس عن الإسلام، ولكن قالوا: ما أسرعه وما أقربه تأليفاً لقلوب الناس وتقريباً للفرج. وقوله: قيل لنا أي في خلافة العباسية - وكان من شيعتهم - أو في دولة آل يقطين. وقيل لكم أي في أمر القائم وظهور فرج الشيعة.

وروي أيضاً عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الخزاز، عن عبدالكريم بن عمرو الخثعمي، عن الفضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال قلت: لهذا الأمر وقت؟ فقال: كذب الوقاتون، كذب الوقاتون، كذب الوقاتون، إن موسى - على نبينا وآله وعليه السلام - لما خرج وافداً إلى ربه واعدهم ثلاثين يوماً فلما زاد الله إلى الثلاثين عشراً قال قومه: قد أخلفنا موسى فصنعوا ما صنعوا؛ فإذا حدثناكم الحديث فجاء على ما حدثناكم فقولوا: صدق الله، وإذا حدثناكم الحديث فجاء على خلاف ما حدثناكم به فقولوا: صدق الله تؤجروا مرتين.

وسيأتي كثير من الأخبار في ذلك في كتاب النبوة لاسيما في أبواب قصص نوح و موسى وشعيا على نبينا وآله وعليهم السلام، وسيأتي أيضاً في كتاب الغيبة، فأخبارهم عليهم السلام بما يظهر خلافه ظاهراً من قبيل المجملات والمتشابهات التي تصدر عنهم بمقتضى الحكم ثم يصدر عنهم بعد ذلك تفسيرها وبيانها، وقولهم: يقع الأمر الفلاني في وقت كذا معناه إن كان كذا، أو إن لم يقع الأمر الفلاني الذي ينافيه، وإن لم يذكروا الشرط كما قالوا في النسخ قبل الفعل، وقد أوضحناه في باب ذبح إسماعيل على نبينا وآله وعليه السلام، فمعنى قولهم عليهم السلام: ما عبدالله بمثل البداء: أن الإيمان بالبداء من أعظم العبادات القلبية

لصعوبته و معارضته الوساوس الشيطانيّة فيه، ولكونه إقراراً بأنّ له الخلق والأمر، وهذا كمال التوحيد؛ أو المعنى أنّه من أعظم الأسباب والدواعي لعبادة الربّ تعالى كما عرفت. وكذا قولهم عليهم السلام: ماعظّم الله بمثل البداء يحتمل الوجهين وإن كان الأوّل فيه أظهر. وأمّا قول الصادق عليه السلام: لوعلم الناس مافي القول بالبداء من الأجر مافتروا عن الكلام فيه فلما مرّ أيضاً من أنّ أكثر مصالح العباد موقوفة على القول بالبداء إذ لو اعتقدوا أنّ كلّ ما قدّر في الأزل فلابدّ من وقوعه حتماً لمادعوا الله في شيء من مطالبهم، وما تضرّعوا إليه، وما استكانوا لديه، ولاخافوا منه ولارجعوا إليه؛[1] إلى غير ذلك ممّا قد أومأنا إليه. وأمّا أنّ هذه الاُمور من جملة الأسباب المقدّرة في الأزل أن يقع الأمر بها لابدونها فممّا لايصل إليه عقول أكثر الخلق فظهر أنّ هذا اللّوح وعلمهم بما يقع فيه من المحو والإثبات أصلح لهم من كلّ شيء.

بقي ههنا إشكال آخر وهو أنّه يظهر من كثير من الأخبار المتقدّمة أنّ البداء لايقع فيما يصل علمه إلى الأنبياء والأئمّة عليهم الصلاة والسلام، ويظهر من كثير منها وقوع البداء فيما وصل إليهم أيضاً، ويمكن الجمع بينها بوجوه:

الاول: أن يكون المراد بالأخبار الاُولة عدم وقوع البداء فيما وصل إليهم على سبيل التبليغ بأن يؤمروا بتبليغه ليكون إخبارهم بها من قبل أنفسهم لا على وجه التبليغ.

الثاني: أن يكون المراد بالاُولة الوحي ويكون ومايخبرون به من جهة الإلهام واطّلاع نفوسهم على الصحف السماويّة، وهذا قريب من الأوّل.

الثالث: أن تكون الاُولة محمولة على الغالب فلا ينافي ما وقع على سبيل الندرة.

الرابع: ما أشار إليه الشيخ قدّس الله روحه من أن المراد بالأخبار الاُولة عدم وصول الخبر إليهم وأخبارهم على سبيل الحتم فيكون أخبارهم على قسمين: أحدهما ما اُوحي إليهم أنّه من الاُمور المحتومة فهم يخبرون كذلك ولابداء فيه. وثانيهما ما يوحى

(١) وفي نسخة: ولارجعوا إليه.

إليهم لا على هذا الوجه فهم يخبرون كذلك ، و ربّما أشعروا أيضاً باحتمال وقوع البداء فيه كما قال أمير المؤمنين عليه‌السلام بعد الإخبار بالسبعين : ويمحو الله مايشاء . وهذا وجه قريب .

الخامس : أن يكون المراد بالأخبار الاُولة أنّهم لايخبرون بشيء لايظهر وجه الحكمة فيه على الخلق لئلّا يوجب تكذيبهم ، بل لو أخبروا بشيء من ذلك يظهر وجه الصدق فيما أخبروا به ، كخبر عيسى على نبيّنا و آله وعليه السلام ، والنبيّ صلى‌الله‌عليه‌وآله حيث ظهرت الحيّة دالّة على صدق مقالهما . وسيأتي بعض القول في ذلك في باب ليلة القدر ، وسيأتي بعض أخبار البداء في باب القضاء ؛ وإيفاء حقّ الكلام في هذه المسألة يقتضي رسالة مفردة والله الموفّق .

﴿باب ٤﴾

✿ (القدرة والارادة) ✿

الايات ، البقرة «٢» قال أعلم أنّ الله على كلّ شيء قدير ٢٥٩

آل عمران «٣» والله على كلّ شيء قدير ٢٩ و ١٨٩ «وقال» : إنّ الله على كلّ شيء قدير ١٦٥

النساء «٤» إنّ الله كان عزيزاً حكيماً ٥٦ «وقال تعالى» : إن يشأ يذهبكم أيّها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً ١٣٣ «وقال تعالى» : فإنّ الله كان عفوّاً قديراً ١٤٩

المائدة «٥» إنّ الله يحكم ما يريد ١

التوبة «٩» فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنّما يريد الله ليعذّبهم بها في الحيوة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون ٥٥

هود «١١» وهو على كلّ شيء قدير ٤

ابراهيم «١٤» ألم تر أنّ الله خلق السموات والأرض بالحقّ أن يشأ يذهبكم و يأت بخلق جديد ✿ وما ذلك على الله بعزيز ١٩-٢٠

النحل «١٦» إنّما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ٤٠

الكهف «١٨» وكان الله على كلّ شيء مقتدراً ٤٥

الحج «٢٢» إنّ الله يفعل مايريد ١٤ «وقال تعالى» : وأنّ الله يهدي من يريد ١٦

النور «٢٤» يخلق الله ما يشاء إنّ الله على كلّ شيء قدير ٤٥

الاحزاب «٣٣» قل من ذا الّذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمةً ولا يجدون لهم من دون الله وليّاً ولا نصيراً ١٧ «وقال تعالى» : وكان الله قويّاً عزيزاً ٢٥ «وقال تعالى» : وكان الله على كلّ شيء قديراً ٢٧

فاطر «٣٥» إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ✿ وما ذلك على الله بعزيز ١٦-١٧ «وقال تعالى» : وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنّه كان عليماً قديراً ٤٤

يس «٣٦» أوليس الّذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلّاق العليم ✿ إنّما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ٨١ ـ ٨٢

الفتح «٤٨» وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كلّ شيء قديراً ٢٠

القمر «٥٤» وما أمرنا إلّا واحدة كلمح بالبصر ٥٠

المعارج «٧٠» إنّا خلقناهم ممّا يعلمون ✿ فلا أقسم بربّ المشارق والمغارب إنّا لقادرون ✿ على أن نبدّل خيراً منهم وما نحن بمسبوقين ٣٩ ـ ٤١

الجن «٧٢» وأنّا ظننّا أن لن نعجز الله في الأرض ولن نعجزه هرباً ١٢ (١)

١ ـ **يد** ، **لي** : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن ابن محبوب ، عن مقاتل بن سليمان ، (٢) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لمّا صعد موسى على نبيّنا وآله وعليه السلام إلى

(١) الايات في ذلك كثيرة جداً .

(٢) أورده الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام وقال : تبرى . وقال الكشي في ص ٢٤٧ من رجاله : مقاتل بن سليمان البجلي وقيل : البلخي ، تبرى . انتهى . أقول : هو مقاتل ابن سليمان بن بشر الازدي الخراساني ، أبو الحسن البلخي المفسر ويقال له : ابن دوال دوز ، كان من أهل بلخ ، تحول الى مرو وخرج الى العراق ومات بها ، أورده ابن حجر في تقريبه ص ٥٠٥ وقال : كذبوه وهجروه ورمي بالتجسيم ، من السابعة ، ومات سنة خمسين ومائة . والخطيب في تاريخ بغداد ج ١٣ ص ١٦٠-١٦٩ وفصل في ترجمته وبيان ماقيل في حقه من الرمي بالكذب ووضع الحديث وغيرهما .

الطور فناجى ربّه عزّ وجلّ، قال يا ربّ أرني خزائنك . قال : يا موسى إنّما خزائني إذا أردت شيئاً أن أقول له كن فيكون .

٢ـ ل : ما جيلويه ، عن محمّد العطّار ، عن الأشعري ، عن أحمد بن محمّد ، عن ابن معروف ، عن ابن مهزيار ، عن حكم بن بهلول ، عن إسماعيل بن همّام ، عن ابن اُذينة ، عن أبان بن أبي عيّاش ، عن سليم بن قيس الهلاليّ قال : سمعت عليّاً عليه السلام يقول لأبي الطفيل عامر بن واثلة الكنانيّ : يا أبا الطفيل العلم علمان : علم لايسع الناس إلّا النظر فيه وهو صبغة الإسلام ، وعلم يسمع الناس ترك النظر فيه وهو قدرة الله عزّ وجلّ .

بيان : صبغة الإسلام هي العلوم الّتي يوجب العلم بها الدخول في دين الإسلام والتلوّن بلونه من توحيد الواجب تعالى ، وتنزيهه عن النقائص وسائر ما يعد من اُصول المذهب . وأمّا قوله : وهو قدرة الله تعالى فلعلّ المراد بها التفكّر في قضاء الله وقدره كما نهي في أخبار اُخر عن التفكّر فيها ، ويحتمل أن يكون المراد التفكّر في كيفيّة القدرة ، ويشكل بأنّ التفكّر في كيفيّة سائر الصفات منهيٌّ عنه فلا يختصّ بالقدرة .

٣ـ ن : السنانيّ ، عن محمّد الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن ، عن محمّد بن عيسى ، عن محمّد بن عرفة قال : قلت للرضا عليه السلام : خلق الله الأشياء بالقدرة أم بغير القدرة ؟ فقال عليه السلام : لا يجوز أن يكون خلق الأشياء بالقدرة لأنّك إذا قلت : خلق الأشياء بالقدرة فكأنّك قد جعلت القدرة شيئاً غيره ، وجعلتها آلة له بها خلق الأشياء وهذا شرك ؛ وإذا قلت : خلق الأشياء بقدرة[1] فإنّما تصفه أنّه جعلها باقتدار عليها وقدرة ؛[2] ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج إلى غيره بل هو سبحانه قادر لذاته لا بالقدرة .

يد : الدقّاق ، عن أبي القاسم العلويّ ، عن البرمكيّ مثله إلى قوله : إلى غيره . ثمّ قال الصدوق رحمه الله : إذا قلنا : إنّ الله لم يزل قادراً فإنّما نريد بذلك نفي العجز عنه ؛ ولا نريد إثبات شيء معه لأنّه عزّ وجلّ لم يزل واحداً لا شيء معه .

(١) وفي نسخة : وإذا قلت : خلق الاشياء بغير قدرة .

(٢) في العيون المطبوع : فانما تصفه بالاقتدار عليها ولاقدرة .

٤ـ يد ، ن : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن محمّدبن عبدالجبّار ، عن صفوان بن يحيى قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : أخبرني عن الإرادة من الله عزّ وجلّ ومن الخلق[1] فقال : الإرادة من المخلوق الضمير ومايبدوله بعد ذلك من الفعل ، وأمّا من الله عزّ وجلّ فإرادته إحداثه لاغير ذلك لأنّه لايروّي[2] ولايهمّ ولايتفكّر ، وهذه الصفات منفيّة عنه ، وهي من صفات الخلق فإرادة الله هي الفعل لاغير ذلك ، يقول له : كن فيكون بلالفظ ولا نطق بلسان ولاهمّة ولاتفكّر ، ولاكيف لذلك كما أنّه بلاكيف .

ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكلينيّ ، عن أحمدبن إدريس مثله .

بيان : اعلم أنّ إرادة الله تعالى كما ذهب إليه أكثر متكلّمي الإماميّة هي العلم بالخير والنفع وما هو الأصلح ، ولا يثبتون فيه تعالى وراء العلم شيئاً ،[3] ولعلّ المراد بهذا الخبر وأمثاله من الأخبار الدالّة على حدوث الإرادة هو أنّه يكون في الإنسان قبل حدوث الفعل اعتقاد النفع فيه ، ثمّ الرويّة ، ثمّ الهمّة ، ثمّ انبعاث الشوق منه ، ثمّ تأكّده إلى أن يصير إجماعاً باعثاً على الفعل ، وذلك كلّه إرادة فينا متوسّطة بين ذاتنا وبين الفعل ؛ و ليس فيه تعالى بعد العلم القديم بالمصلحة من الأمور المقارنة للفعل سوى الإحداث والإيجاد ، فالإحداث في الوقت الّذي تقتضي المصلحة صدور الفعل فيه قائم مقام مايحدث من الأمور في غيره تعالى ، فالمعنى أنّه ذاته تعالى بصفاته الذاتيّة الكماليّة كافية في حدوث الحادث ، من غير حاجة إلى حدوث أمر في ذاته عند حدوث الفعل .

قال بعض المحقّقين في شرح هذا الخبر : الظاهر أنّ المراد بالإرادة مخصّص أحد الطرفين ومابه يرجّح القادر أحد مقدوريه على الآخر لامايطلق في مقابل الكراهة ، كما يقال : يريد الصلاح والطاعة ، ويكره الفساد والمعصية . وحاصل الجواب أنّ الإرادة من

(١) وفي نسخة : ومن المخلوق .

(٢) روّى في الامر : نظر فيه وتفكر ، هم بالشيء ، أراده وأحبه ، عزم عليه وقصده .

(٣) هذا الذي ذكروه تصوير للارادة الذاتية التي هي عين الذات ـ ان صح تصويرهم ـ وأما الارادة التي في الاخبار فهي الارادة التي هي من الصفات الفعلية كالرزق والخلق وهي نفس الموجود الخارجي من زيد وعمرو والارض والسماء كما ذكره شيخنا المفيد رحمه الله . ط

الخلق الضمير أي أمر يدخل خواطرهم وأذهانهم ويوجد في نفوسهم ويحلّ فيها بعد ما لم يكن فيها وكانت هي خالية عنه .

وقوله : و ما يبدولهم بعد ذلك من الفعل يحتمل أن يكون جملة معطوفة على الجملة السابقة والظرف خبراً للموصول ، ويحتمل أن يكون الموصول معطوفاً على قوله : « الضمير » ويكون قوله : « من الفعل » بياناً للموصول ، والمعنى على الأوّل أنّ الإرادة من الخلق الضمير ، والّذي يكون لهم بعد ذلك من الفعل لامن إرادتهم ، وعلى الثاني أنّ إرادتهم مجموع ضمير يحصل في قلبهم ، ومايكون لهم من الفعل المترتّب عليه ، فالمقصود هنا من الفعل مايشمل الشوق إلى المراد ومايتبعه من التحريك إليه والحركة ، وأمّا الإرادة من الله فيستحيل أن يكون كذلك ، فإنّه يتعالى أن يقبل شيئاً زائداً على ذاته بل إرادته المرجّحة للمراد من مراتب الإحداث لاغير ذلك إذ ليس في الغائب إلّا ذاته الأحديّة ولايتصوّر هناك كثرة المعاني ولاله بعد ذاته وما لذاته بذاته إلّا ماينسب إلى الفعل فإرادة الله سبحانه من مراتب الفعل المنسوب إليه لاغير ذلك .

أقول : ويحتمل على الاحتمال الأوّل أن يكون المراد بالضمير تصوّر الفعل ، وبمايبدولهم بعد ذلك اعتقاد النفع والشوق وغير ذلك ، فقوله : « من الفعل » أي من أسباب الفعل ، وقوله عليه السلام : « ولا كيف لذلك » أي لاصفة حقيقيّة لقوله ذلك و إرادته كما أنّه لاكيف لذاته ولايعرف كيفيّة إرادته على الحقيقة كما لايعرف كيفيّة ذاته و صفاته بالكنه .

وقال الشيخ المفيد قدّس الله روحه : إنّ الإرادة من الله جلّ اسمه نفس الفعل ، و من الخلق الضمير وأشباهه ممّا لايجوز إلّا على ذوي الحاجة والنقص ، وذلك لأنّ العقول شاهدة بأنّ القصد لايكون إلّا بقلب كمالاتكون الشهوة والمحبّة إلّا لذي قلب ، ولا تصحّ النيّة والضمير والعزم إلّا على ذي خاطر يضطرّ معها في الفعل الّذي يغلب عليه إلى الإرادة له والنيّة فيه والعزم ، ولمّا كان الله تعالى يجلّ عن الحاجات و يستحيل عليه الوصف بالجوارح والأدوات ولايجوز عليه الدواعي والخطرات بطل أن يكون محتاجاً في الأفعال إلى القصود والعزمات ، وثبت أنّ وصفه بالإرادة مخالفٌ في معناه لوصف

العباد، و أنّها نفس فعله الأشياء، وبذلك جاء الخبر عن أئمّة الهدى. ثمّ أورد هذه الرواية.

ثمّ قال: هذا نصّ على اختياري في الإرادة، وفيه نصّ على مذهب لي آخر، وهو أنّ إرادة العبد تكون قبل فعله، وإلى هذا ذهب البلخيّ، والقول في تقدّم الإرادة للمراد كالقول في تقدّم القدرة للفعل؛ وقوله عليه السلام: «إنّ الإرادة من الخلق الضمير ومايبدو لهم بعد الفعل» صريحٌ في وجوب تقدّمها للفعل إذ كان الفعل يبدو من العبد بعدها، ولو كان الأمر فيها على مذهب الجبائيّ لكان الفعل بادئاً في حالها ولم يتأخّر بدوّه إلى الحال الّتي هي بعد حالها.

٥ ـ يد: في خبر الفتح بن يزيد، عن أبي الحسن عليه السلام قال: إنّ لله إرادتين و مشيئتين: إرادة حتم،[1] وإرادة عزم،[2] ينهى وهو يشاء، ويأمر وهو لايشاء؛ أوما رأيت الله نهى آدم و زوجته أن يأكلا من الشجرة وهو شاء ذلك إذ لولم يشأ لم يأكلا، ولو أكلا لغلبت مشيئتهما مشيئة الله؛ وأمر إبراهيم بذبح ابنه وشاء أن لايذبحه، ولولم يشأ أن لايذبحه لغلبت مشيئة إبراهيم مشيئة الله عزّ وجلّ. والخبر بإسناده أوردناه في باب جوامع التوحيد.

بيان: قوله عليه السلام: وهو شاء ذلك، قيل. أي علم ذلك،[3] و الأظهر أن يقال: إنّه لمّا لم يصرفهما عن إرادتهما وكلهما إلى اختيارهما للمصالح العظيمة فكأنّه شاء

---

(١) ولايتخلف المراد عنها كما هوشأن إرادته بالنسبة إلى أفعال نفسه.

(٢) يمكن تخلف المراد عنها كماهوشأن إرادته تعالى بالنسبة إلى أفعال العباد.

(٣) ويؤيد ذلك ماحكى عن الفقه الرضوى من أنه قال عليه السلام: قدشاءالله من عباده المعصية وما أراد، وشاء الطاعة وأرادمنهم لان المشيئة مشيئة الامرومشيئة العلم، وإرادته إرادة الرضا و إرادة الامر، أمر بالطاعة ورضى بها، وشاء المعصية ـ يعني علم من عباده المعصية ـ ولم يأمرهم بها. الخبر. وقال الصدوق ـ بعد إيراده هذا الخبر ـ: إن الله تبارك وتعالى نهى آدم وزوجته عن أن ياكلا من الشجرة وقد علم أنهما يأكلان منها، لكنه عزوجل شاء أن لايحول بينهما و بين الاكل منها بالجبر والقدرة، كما منعهما من الاكل منها بالنهى والزجر، فهذا معنى مشيئته فيهما، ولوشاء عزوجل منعهما من الاكل

ذلك [١] وسيأتي القول في ذلك في كتاب العدل إن شاء الله .

٦ ـ **يد** : الفامي ، عن محمّد الحميري ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ من شبّه الله بخلقه فهو مشرك ، ومن أنكر قدرته فهو كافر .

٧ ـ **يد** : ابن المتوكّل ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمّد بن أبي إسحاق ، عن عدّة من أصحابنا أنّ عبدالله الديصانيّ أتى هشام بن الحكم فقال له : ألك ربّ ؟ فقال : بلى ، قال : قادرٌ ؟ قال : نعم قادرٌ قاهرٌ ، قال : يقدر أن يدخل الدنيا كلّها في البيضة لا تكبر البيضة ولا تصغر الدنيا ؟ فقال هشام : النظرة . فقال له : قد أنظرتك حولاً ؛ ثمّ خرج عنه فركب هشام إلى أبي عبدالله عليه السلام فاستأذن عليه فأذن له فقال : يا ابن رسول الله أتاني عبدالله الديصانيّ بمسألة ليس المعوّل فيها إلّا على الله وعليك . فقال له أبو عبدالله عليه السلام : عمّاذا سألك ؟ فقال : قال لي : كيت وكيت . فقال أبو عبدالله عليه السلام : يا هشام كم حواسّك ؟ قال : خمس . فقال : أيّها أصغر ؟ فقال : الناظر قال : وكم قدر الناظر ؟ قال : مثل العدسة أو أقلّ منها . فقال : يا هشام فانظر أمامك وفوقك وأخبرني بما ترى . فقال : أرى سماءاً وأرضاً و دوراً وقصوراً وتراباً وجبالاً وأنهاراً . فقال له أبو عبدالله عليه السلام : إنّ الّذي قدر أن يدخل الّذي تراه العدسة أو أقلّ منها قادر أن يدخل الدنيا كلّها البيضة لا تصغر الدنيا ولا تكبر البيضة ؛ فانكبّ هشام عليه و قبّل يديه ورأسه و رجليه وقال : حسبي يا ابن رسول الله فانصرف إلى منزله ، وغدا عليه الديصاني [٢] فقال له : يا هشام إنّي جئتك مسلّماً ،

---

* بالجبر ثم أكلا منها لكانت مشيئتهما قد غلبت مشيئته كما قال الامام عليه السلام ، تعالى الله عن العجز علواً كبيراً . انتهى .

أقول : ويمكن أن يوجه الخبر أيضاً بأن إسناد مشيئة الاكل وعدم الذبح و نحوهما في أمثال تلك الاخبار إلى الله تعالى اسناد للفعل الى علته البعيدة ، فان العبد وقدرته لما كانت مخلوقة لله تعالى فهو سبحانه علة بعيدة لافعاله ، فصح نسبة ذلك اليه بهذا الاعتبار ، كما هو الشأن في جميع العلل الطولية ، فلذا ترى صحة اسناد البناء الى البنّاء لانه كان يباشره ، والى الامر لانه أقدره على ذلك ومكنه منه . وللحديث توجيهات اخرى لايسعنا ذكرها هنا .

(١) الذى في الخبر هو تقسيم الارادة إلى تشريعية وتكوينية وسيجيىء إن شاء الله ؛ وأما ما استظهره المصنف فهو انما يفيد التشبيه دون الحقيقة . ط

(٢) وفي نسخة : وغدا اليه الديصاني .

ولم أجئك متقاضياً للجواب ، فقال له هشام : إن كنت جئت متقاضياً فهاك الجواب ؛ فخرج عنه الديصاني ، فأخبر أن هشاماً دخل على أبي عبدالله عليه السلام فعلّمه الجواب ، فمضى عبدالله الديصاني حتّى أتى باب أبي عبدالله عليه السلام فاستأذن عليه فأذن له ، فلمّا قعد قال له : يا جعفر بن محمّد دلّني على معبودي ، فقال له أبو عبدالله عليه السلام : ما اسمك ؟ فخرج عنه ولم يخبره باسمه ، فقال له أصحابه : كيف لم تخبره باسمك ؟ قال : لو كنت قلت له : عبدالله كان يقول : من هذا الّذي أنت له عبد ! فقالوا له : عد إليه فقل له . يدلّك على معبودك ولا يسألك عن اسمك فرجع إليه فقال له : يا جعفر دلّني على معبودي ولا تسألني عن اسمي فقال له أبو عبدالله عليه السلام : اجلس - وإذا غلام له صغير في كفّه بيضة يلعب بها - فقال أبو عبدالله عليه السلام : ناولني يا غلام البيضة فناوله إيّاها فقال له أبو عبدالله عليه السلام : يا ديصاني هذا حصن مكنون له جلد غليظ ، وتحت الجلد الغليظ جلد رقيق ، وتحت الجلد الرقيق ذهبة مائعة وفضّة ذائبة فلا الذهبة المائعة تختلط بالفضّة الذائبة ، ولا الفضّة الذائبة تختلط بالذهب المائعة هي على حالها لم يخرج منها مصلح فيخبر عن إصلاحها ، ولا دخل فيها مفسد فيخبر عن فسادها ، لا تدري للذكر خلقت أم للاُنثى يتفلّق عن مثل ألوان الطواويس أترى لها مدبّراً ؟

قال : فأطرق مليّاً ثمّ قال : أشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شريك له ، و أنّ محمّداً عبده ورسوله ، وأنّك إمام وحجّة من الله على خلقه ، وأنا تائب ممّا كنت فيه .

بيان : يمكن أن يؤوّل هذا الخبر بوجوه :

الأوّل : أن يكون غرض السائل أنّه هل يجوز أن يحصل كبير في صغير بنحو من أنحاء التحقّق ، فأجاب عليه السلام بأنّ له نحواً من التحقّق ، وهو دخول الصورة المحسوسة المتقدّرة بالمقدار الكبير بنحو الوجود الظلّي في الحاسّة أي مادّتها الموصوفة بالمقدار الصغير ، والقرينة على أنّه كان مراده المعنى الأعمّ أنّه قنع بالجواب ، ولم يراجع فيه باعتراض .

الثاني : أن يكون المعنى أنّ الّذي يقدر على أن يدخل ما تراه العدسة لا يصحّ أن ينسب إلى العجز ، ولا يتوهّم فيه أنّه غير قادر على شيء أصلاً ، وعدم قدرته على ما ذكرت ليس من تلقاء قدرته لقصور فيها بل إنّما ذلك من نقصان ما فرضته ، حيث إنّه محالٌ

ليس له حظّ من الشيئيّة والإمكان فالغرض من ذكر ذلك بيان كمال قدرته تعالى حتّى لايتوهّم فيه عجز .

الثالث : أنّ المعنى أنّ ماذكرت محال ومايتصوّر من ذلك إنّما هو بحسب الوجود الانطباعيّ وقد فعله فما كان من السؤال له محمل ممكن فهو تعالى قادر عليه ، وما أردت من ظاهره فهو محال لايصلح لتعلّق القدرة به .

الرابع ـ وهو الأظهر ـ : أنّ السائل لمّا كان قاصراً عن فهم ماهو الحقّ معانداً فلو أجاب عليه السلام صريحاً بعدم تعلّق القدرة به لتشبّث بذلك ولجّ وعاند ؛ فأجاب عليه السلام بجواب متشابه له وجهان لعلمه عليه السلام بأنّه لايفرّق بين الوجود العينيّ و الانطباعيّ ، ولذا قنع بذلك ورجع ،كما أنّه عليه السلام لمّا علم أنّه عاجز عن الجواب عن سؤال الاسم أورده عليه إفحاماً له ، وإظهاراً لعجزه عن فهم الأمور الظاهرة ، ولمّا كان السائلون في الأخبار الأخر الآتية قابلين لفهم الحقّ غير معاندين أجابوهم بماهو الحقّ الصريح . ثمّ اعلم أنّه على التقادير كلّها يدلّ على أنّ الإبصار بالانطباع ، و إن كان فيما سوى الثاني أظهر ، و على الرابع يحتمل أيضاً أن يكون إقناعيّاً مبنيّاً على المقدّمة المشهورة لدى الجمهور أنّ الرؤية بدخول المرئيّات في العضو البصريّ ، فلا ينافي كون الإبصار حقيقة بخروج الشعاع .

٨ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن البرقيّ ، عن ابن يزيد ، عن حمّاد بن عيسى ، عن ربعيّ ابن عبدالله ، عن الفضيل بن يسار قال : سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول : إنّ الله عزّ وجلّ لايوصف ، قال : وقال زرارة : قال أبوجعفر عليه السلام : إنّ الله عزّ وجلّ لايوصف بعجز وكيف يوصف وقد قال في كتابه : «وما قدروا الله حقّ قدره» ؟ فلا يوصف بقدرة إلّا كان أعظم من ذلك .

٩ ـ يد : العطّار ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عمّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ إبليس قال لعيسى بن مريم : أيقدر ربّك على أن يدخل الأرض بيضة لاتصغر الأرض ولاتكبر البيضة ؟ فقال عيسى . على نبيّنا و آله وعليه السلام : ويلك إنّ الله لايوصف بعجز ،[1] ومن أقدر ممّن يلطّف الأرض ويعظّم البيضة .

(١) وفي نسخة : ان الله لايوصف بالعجز .

١٠ ـ يد : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن عليّ بن أبي أيّوب المدنيّ ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اُذينة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قيل لأمير المؤمنين عليه السلام : هل يقدر ربّك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير أن تصغر الدنيا أو تكبر البيضة ؟ قال : إنّ الله تبارك وتعالى لاينسب إلى العجز ، والّذي سألتني لايكون .(١)

١١ ـ يد : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أيقدر الله أن يدخل الأرض في بيضة ولاتصغر الأرض ولاتكبر البيضة ؟ فقال له : ويلك إنّ الله لايوصف بالعجز ومن أقدر ممّن يلطّف الأرض ويعظّم البيضة ؟ .

١٢ ـ يد : ابن البرقيّ ، عن أبيه ، عن جدّه أحمد ، عن البزنطيّ قال : جاء رجل إلى الرضا عليه السلام فقال : هل يقدر ربّك أن يجعل السماوات والأرض ومابينهما في بيضة ؟ قال : نعم وفي أصغر من البيضة ، وقد جعلها في عينك وهي أقلّ من البيضة ؛ لأنّك إذا فتحتها عاينت السماء والأرض وما بينهما ، ولو شاء لأعماك عنها .

١٣ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطّاب ، عن البزنطيّ قال : جاء قوم من وراء النهر إلى أبي الحسن عليه السلام فقالوا له : جئناك نسألك عن ثلاث مسائل ، فإن أجبتنا فيها علمنا أنّك عالم ؛ فقال : سلوا . فقالوا : أخبرنا عن الله أين كان ، وكيف كان ، وعلى أيّ شيء كان اعتماده ؟ فقال : إنّ الله عزّ وجلّ كيّف الكيف فهو بلا كيف ، وأيّن الأين فهو بلا أين ، وكان اعتماده على قدرته . فقالوا : نشهد أنّك عالم .

قال الصدوق رحمه الله : يعني بقوله : « وكان اعتماده على قدرته » أي على ذاته لأنّ القدرة من صفات ذات الله عزّ وجلّ . ثمّ قال الصدوق رحمه الله : من الدليل على أنّ الله قادر أنّ العالم لمّا ثبت أنّه صنع لصانع ، ولم نجد أن يصنع الشيء من ليس بقادر عليه بدلالة أنّ المقعد لايقع منه المشي ، والعاجز لايتأتّى له الفعل صحّ أنّ الّذي صنعه قادر ، ولو جاز غير ذلك لجاز منّا الطيران مع فقد ما يكون به من الآلة ، ولصحّ لنا

(١) لان القدرة تتعلق بما يصح حصوله ويمكن وجوده ، فما هوممتنع وجوده و متعذر حصوله لاتتعلق به القدرة ، ولايصح أن يسئل عنه بأن الله قادر ان يفعله أم لا ؛ فاثبات عموم قدرته و تنزيه ساحته عن العجز والقصور لاينافي عدم إمكان حصول تلك الامور ، وبالجملة فالنقص في القابل ، دون الفاعل .

الإدراك وإن عدمنا الحاسّة فلمّا كان إجازة هذا خروجاً عن المعقول كان الأوّل مثله .

١٤ ـ يد : أبي ، عن سعد ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن ابن اُذينة ، عن محمّد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : المشيئة محدثة .

١٥ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن ابن أبان ، عن بكر بن صالح عن ابن أسباط ، عن الحسن بن الجهم ، عن بكر بن أعين قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : علم الله ومشيئته هما مختلفان أم متّفقان ؟ فقال : العلم ليس هو المشيئة ألا ترى أنّك تقول : سأفعل كذا إن شاء الله ، ولا تقول : سأفعل كذا إن علم الله ، فقولك : إن شاء الله دليل على أنّه لم يشاء ، فإذا شاء كان الّذي شاء كما شاء ، وعلم الله سابق للمشيئة .

بيان : لعلّ المراد المشيئة المتأخّرة عن العلم الحادثة عند حدوث المعلوم ، و قد عرفت أنّه في الله تعالى ليس سوى الإيجاد ، ومغايرته للعلم ظاهر . ويحتمل أن يكون المقصود بيان عدم اتّحاد مفهوميهما ، إذ ليست الإرادة مطلق العلم إذ العلم يتعلّق بكلّ شيء بل هي العلم بكونه خيراً وصلاحاً ونافعاً ، ولا تتعلّق إلّا بما هو كذلك ، وفرق آخر بينهما وهو أنّ علمه تعالى بشيء لا يستدعي حصوله بخلاف علمه به على النحو الخاصّ فالسبق على هذا يكون محمولاً على السبق الذاتيّ الّذيّ يكون للعامّ على الخاصّ ، والأوّل أظهر كما عرفت .(١)

١٦ـ يد : ابن الوليد ، عن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن حميد ،(٢) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : لم يزل الله مريداً ؟ فقال : إنّ المريد لا يكون إلّا لمراد معه بل لم يزل عالماً قادراً ثمّ أراد .

بيان : لمّا عرفت أنّ الإرادة المقارنة للفعل ليس فيه تعالى إلّا نفس الإيجاد فهي حادثة ، والعلم أزليّ ، وقال بعض المحقّقين : أي لا يكون المريد بحال إلّا حال كون المراد

(١) قد عرفت دلالة الاخبار على أن المشيئة والارادة نفس المعلوم الخارجي واصراره مع ذلك على كونها العلم بالصلاح والخير عجيب . ط

(٢) ضبطه العلامة في القسم الاول من الخلاصة بضم الحاء قال : عاصم بن حميد « بضم الحاء » الحناط ـ بالنون ـ الحنفي أبو الفضل مولى ، كوفي ثقة ، عين صدوق ، روى عن أبي عبدالله عليه السلام ص٦٢.

معه ، ولايكون مفارقاً من المراد ، وحاصله أنّ ذاته تعالى مناطٌ لعلمه وقدرته أي صحّة الصدور واللاّصدور ، بأن يريد فيفعل وأن لايريد فيترك ؛ فهو بذاته مناط لصحّة الإرادة وصحّة عدمها فلايكون بذاته مناطاً للإرادة و عدمها بل المناط فيها الذات مع حال المراد فالإرادة أي المخصّصة لأحد الطرفين لم يكن من صفات الذات فهو بذاته عالمٌ قادر مناط لهما ، وليس بذاته مريداً مناطاً لها ، بل بمدخليّة مغائر متأخّر عن الذات ، و هذا معنى قوله : لم يزل عالماً قادراً ثمّ أراد .

١٧ـ كتاب زيد النرسيّ : قال : سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول : كان الله وهو لايريد بلاعدد أكثر ممّا كان مريداً .

١٨ـ **يد** : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن اليقطينيّ ، عن الجعفري قال : قال الرضا عليه السلام : المشيئة من صفات الأفعال فمن زعم أنّ الله لم يزل مريداً شائياً فليس بموحّد .

١٩ـ **يد** : ماجيلويه ، عن محمّد العطّار ، عن الأشعريّ ، عن موسى بن عمر ، عن ابن سنان ، عن أبي سعيد القمّاط قال : قال أبوعبدالله عليه السلام : خلق الله المشيئة قبل الأشياء ثمّ خلق الأشياء بالمشيئة .

٢٠ـ **يد** : أبي ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اُذينة ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : خلق الله المشيئة بنفسها ، ثمّ خلق الأشياء بالمشيئة .

بيان : هذا الخبر الّذي هو من غوامض الأخبار يحتمل وجوهاً من التأويل :

الاول : أن لايكون المراد بالمشيئة الإرادة بل إحدى مراتب التقديرات الّتي اقتضت الحكمة جعلها من أسباب وجود الشيء كالتقدير في اللّوح مثلاً والاثبات فيه ، فإنّ اللّوح وما اُثبت فيه لم يحصل بتقدير آخر في لوح سوى ذلك اللّوح ، وإنّما وجد سائر الأشياء بما قدّر في ذلك اللّوح ، وربّما يلوح هذا المعنى من بعض الأخبار كما سيأتي في كتاب العدل ، وعلى هذا المعنى يحتمل أن يكون الخلق بمعنى التقدير .

الثاني : أن يكون خلق المشيئة بنفسها كناية عن كونها لازمة لذاته تعالى غير متوقّفة على تعلّق إرادة اُخرى بها فيكون نسبة الخلق إليها مجازاً عن تحقّقها بنفسها منتزعة عن ذاته تعالى بلا توقّف على مشيئة اُخرى ؛ أو أنّه كناية عن أنّه اقتضى علمه

الكامل وحكمته الشاملة كون جميع الأشياء حاصلة بالعلم بالأصلح فالمعنى أنّه لمّا اقتضى كمال ذاته أن لا يصدر عنه شيء إلّا على الوجه الأصلح والأكمل فلذا لا يصدر شيء عنه تعالى إلّا بإرادته المقتضية لذلك .

الثالث : ماذكره السيّد الداماد قدّس الله روحه أنّ المراد بالمشيئة هنا مشيئة العباد لأفعالهم الاختياريّة لتقدّسه سبحانه عن مشيئة مخلوقة زائدة على ذاته عزّ و جلّ ، وبالأشياء أفاعيلهم المترتّب وجودها على تلك المشيئة ، وبذلك تنحلّ شبهة ربّما اُوردت ههنا وهي أنّه لو كانت أفعال العباد مسبوقة بإرادتهم لكانت الإرادة مسبوقة بإرادة اُخرى وتسلسلت الإرادات لا إلى نهاية .

الرابع : ما ذكره بعض الأفاضل وهو أنّ للمشيئة معنيين : أحدهما متعلّق بالشائي وهي صفة كماليّة قديمة هي نفس ذاته سبحانه وهي كون ذاته سبحانه بحيث يختار ما هو الخير والصلاح ، والآخر يتعلّق بالمشيء و هو حادث بحدوث المخلوقات لا يتخلّف المخلوقات عنه ، وهو إيجاده سبحانه إيّاها بحسب اختياره ، وليست صفة زائدة على ذاته عزّ وجلّ وعلى المخلوقات بل هي نسبة بينهما تحدث بحدوث المخلوقات لفرعيّتها المنتسبين معاً .

فنقول : إنّه لمّا كان ههنا مظنّة شبهة هي أنّه إن كان الله عزّ وجلّ خلق الأشياء بالمشيئة فبم خلق المشيئة أبمشيئة اُخرى ؟ فيلزم أن تكون قبل كلّ مشيئة مشيئة إلى ما لا نهاية له فأفاد الإمام عليه السلام أنّ الأشياء مخلوقة بالمشيئة ، وأمّا المشيئة نفسها فلا يحتاج خلقها إلى مشيئة اُخرى بل هي مخلوقة بنفسها لأنّها نسبة وإضافة بين الشائي والمشيء تتحصّل بوجوديهما العينيّ والعلميّ ، ولذا أضاف خلقها إلى الله سبحانه لأنّ كلا الوجودين له وفيه ومنه ؛ وفي قوله عليه السلام : بنفسها دون أن يقول : بنفسه إشارة لطيفة إلى ذلك ، نظير ذلك ما يقال : إنّ الأشياء إنّما توجد بالوجود فأمّا الوجود نفسه فلا يفتقر إلى وجود آخر بل إنّما يوجد بنفسه .

الخامس : ما ذكره بعض المحقّقين بعد ما حقّق أنّ إرادة الله المتجدّدة هي نفس أفعاله المتجدّدة الكائنة الفاسدة فإرادته لكلّ حادث بالمعنى الإضافيّ يرجع إلى

إيجاده ، وبمعنى المرادية ترجع إلى وجوده قال : نحن إذا فعلنا شيئاً بقدرتنا واختيارنا فأردناه أوّلاً ثمّ فعلناه بسبب الإرادة نشأت من أنفسنا بذاتها لا بإرادة أخرى وإلّا لتسلسل الأمر لا إلى نهاية فالإرادة مرادة لذاتها ، والفعل مراد بالإرادة ، وكذا الشهوة في الحيوان مشتهاة لذاتها لذيذة بنفسها ، وسائر الأشياء مرغوبة بالشهوة فعلى هذا المثال حال مشيئة الله المخلوقة ، وهي نفس وجودات الأشياء فإنّ الوجود خير ومؤثر لذاته ومجعول بنفسه ، والأشياء بالوجود موجودة والوجود مشيء بالذات ، والأشياء مشيئة بالوجود وكما أنّ الوجود حقيقة واحدة متفاوتة بالشدّة والضعف والكمال و النقص فكذا الخيريّة والمشيئة ، وليس الخير المحض الّذي لا يشوبه شرّ إلّا الوجود البحت الّذي لا يمازجه عدم ونقص ، وهو ذات الباري جلّ مجده ، فهو المراد الحقيقي . إلى آخر ما حقّقه .

والأوفق بأصولنا هو الوجه الأوّل كما سيظهر لك في كتاب العدل ، وسيأتي بعض الأخبار المناسبة لهذا الباب هناك . وخبر سليمان المروزيّ في باب احتجاجات الرضا عليه السلام ، وسنورد هناك بعض ما تركناه ههنا إن شاء الله تعالى ، وقد مرّ بعضها في باب نفي الجسم والصورة ، وباب نفي الزمان والمكان .

﴿باب ٥﴾

☼(أنه تعالى خالق كل شيء ، وليس الموجد والمعدم الا الله تعالى)☼
☼(وأن ماسواه مخلوق)☼

الايات : الرعد «١٣» قل الله خالق كلّ شيء ١٦

المؤمنين «٢٣» فتبارك الله أحسن الخالقين ١٤

الزمر «٣٩» الله خالق كل شيء وهو على كلّ شيء وكيل ☼ له مقاليد السموات والأرض ٦٢-٦٣

١ - يد : في خبر الفتح بن يزيد الجرجانيّ : قلت لأبي الحسن عليه السلام : هل غير الخالق الجليل خالق ؟ قال : إنّ الله تبارك وتعالى يقول : «تبارك الله أحسن الخالقين» فقد أخبر

أنّ في عباده خالقين وغير خالقين ، منهم عيسى صلّى الله عليه خلق من الطين كهيئة الطير بإذن الله فنفخ فيه فصار طائراً بإذن الله ، والسامريّ خلق لهم عجلاً جسداً له خوارٌ.

بيان : لاريب في أنّ خالق الأجسام ليس إلّا الله تعالى . وأمّا الأعراض فذهبت الاشاعرة إلى أنّها جميعاً مخلوقة لله تعالى وذهبت الإماميّة والمعتزلة إلى أنّ أفعال العباد وحركاتهم واقعة بقدرتهم واختيارهم فهم خالقون لها .[1]

وما في الآيات من أنّه تعالى خالق كلّ شيء وأمثالها فإمّا مخصّص بما سوى أفعال العباد ، أو مؤوّلٌ بأنّ المعنى أنّه خالق كلّ شيء إمّا بلاواسطة أو بواسطة مخلوقاته ؛ وأمّا خلق عيسى عليه السلام فذهب الأكثر إلى أنّ المراد به التقدير والتصوير ، ويظهر من الخبر أن تكون الهيئة العارضة للطير من فعله ـ على نبيّنا وآله وعليه السلام ـ ومخلوقاً له ، ولا استبعاد فيه ، وإن أمكن أن يكون نسبة الخلق إليه لكونه معدّاً لفيضان الهيئة والصورة ، كما تقوله الحكماء ، وكذا السامريّ ؛ وسيأتي تمام القول في ذلك في كتاب العدل إن شاء الله تعالى .

٢ ـ يد : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمّد بن أحمد ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن بشر ،[2] عن محمّد بن جمهور العمّيّ ،[3] عن محمّد بن الفضيل بن يسار ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال : في الربوبيّة العظمى والإلهيّة الكبرى لايكوّن الشيء لامن شيء إلّا الله ، ولاينقل الشيء من جوهريّته إلى جوهر آخر إلّا الله ، ولاينقل الشيء من الوجود إلى العدم إلّا الله .

---

(١) أما المعتزلة فهم لايبالون بامثال هذا الشرك الظاهر وأما الامامية فهم تبعة أئمة أهل البيت عليهم السلام وحاشاهم عن القول بذلك وانك لاتجد حتى فى خبر واحد صحيح منهم القول بان مع الله الخالق لكل شيء خالقا اخر لا للذات ولا للفعل بالمعنى المتنازع فيه وهو الايجاد ؛ بل الاخبار المتكاثرة يصرح بخلافه . ط

(٢) لعل صحيحه أحمد بن بشير بقرينة رواية سهل عنه ، فيكون أحمد بن بشير البرقي ، ذكر الشيخ فى رجاله تضعيفه عن ابن بابويه ، والا فمجهول .

(٣) بالعين المهملة ، قال النجاشي فى ترجمة ابنه : ينسب الى بنى العم من تميم ، أطبق الرجاليون على ضعفه وغلوه .

بيان : أي في علم الربوبيّة والإلهيّة ، والكلام فيه كالكلام فيما سبق ؛ و ذهب بعض الحكماء إلى أنّ المؤثّر في عالم الوجود ليس إلّا الربّ تعالى ، وأمّا غيره فإنّما هم شرائط معدّة لإفاضته ، قال «بهمنيار» في التحصيل : فإن سألت الحقّ فلايصحّ أن يكون علّة الوجود إلّا ما هو بريء من كلّ وجه عن معنى ما بالقوّة ، وهذا هو صفة الأوّل لاغير انتهى . [١] وقد بيّنّا ما هو الحقّ عند الفرقة المحقّة سابقاً .

٣ ـ يد ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبيّ ، عن ابن مسكان ، عن زرارة قال : سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول : إنّ الله تبارك وتعالى خلو [٢] من خلقه وخلقه خلو منه ، وكلّ ما وقع عليه اسم شيء ماخلا الله عزّ وجلّ فهو مخلوق ، والله خالق كلّ شيء ؛ تبارك الّذي ليس كمثله شيء .

يد : حمزة بن محمّد العلويّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عليّ بن عطيّة ، عن خيثمة ، [٣] عن أبي جعفر عليه السلام مثله إلى قوله : خالق كلّ شيء .

٤ ـ يد : ماجيلويه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمّد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي المغرا رفعه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله تبارك وتعالى خلو من خلقه وخلقه خلو منه ، وكلّ ما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله عزّ وجلّ

---

(١) ومراده أن الله سبحانه خالق للذوات ، والانسان خالق للافعال ؛ وانما قال بذلك من قال فراراً عن محذور الجبر فوقع في محذور التفويض وقد أشرنا في الحاشية السابقة أن مذهب أئمة أهل البيت خلاف ذلك ؛ وأما محذور الجبر فسيجيىء في أخبار الجبر والتفويض أن الذى قام عليه البرهان وأطبق عليه الكتاب والسنة وهومذهب أئمة أهل البيت عليهم السلام خلاف القولين جميعا

(٢) الخلو بكسر الخاء : الخالي ، يقال : فلان خلو من كذا أى خال برىء منه ، والمراد أن بينه وبين خلقه مباينة في الذات والصفات ، لايتصف واحد منهما بصفة الاخر ، ولايشركه في ذاته ، لانه تعالى وجود صرف لاماهية له ، ولايتصف بالعجز والنقص ، والخلق ماهيات ظلمانية ، مشوبات بالجهل والعجز والنقص . اقول : تقدم الحديث في باب النهى عن التفكر في ذات الله تعالى « ج ٣ ح ٢٠ » مع شرح من المصنف

(٣) بضم الخاء المعجمة وسكون الياء المثناة وفتح المثلثة والميم والهاء . حكى عن جامع الرواة للفاضل الاردبيلى أن خيثمة هذا هو خيثمة بن عبدالرحمن الجعفى الكوفى ؛ وحكى العلامة فى القسم الاول من الخلاصة عن على بن أحمد العقيقى أنه كان فاضلا ، ثم قال : وهذا لايقتضى التعديل وان كان من المرجحات .

٥ ـ ثو : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن أبي العلاء عن ابي خالد الصيقل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل فوض الأمر إلى ملك من الملائكة فخلق سبع سماوات وسبع أرضين وأشياء ، فلما رأى الأشياء قد انقادت له قال : من مثلي ؟ فأرسل الله عز وجل نويرة من نار . قلت : وما نويرة من نار ؟ قال : نار بمثل أنملة . قال : فاستقبلها بجميع ما خلق فتخلّلت لذلك[1] حتى وصلت إليه لما أن دخله العجب .

بيان : لعل المراد بخلق الملك أن الله تعالى خلقها عند إرادة الملك كما سنحقق في المعجزة .

﴿باب ٦﴾

﴿كلامه تعالى ومعنى قوله تعالى : «قل لو كان البحر مداداً» الاية﴾

١ ـ ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن الطيالسي ، عن صفوان بن يحيى ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : لم يزل الله جل اسمه عالماً بذاته ولا معلوم ، ولم يزل قادراً بذاته ولا مقدور . قلت : جعلت فداك فلم يزل متكلماً ؟ قال : الكلام محدث ، كان الله عز وجل وليس بمتكلم ثم أحدث الكلام .

بيان : اعلم أنه لاخلاف بين أهل الملل في كونه تعالى متكلماً لكن اختلفوا في تحقيق كلامه وحدوثه وقدمه فالإمامية قالوا : بحدوث كلامه تعالى ، وأنه مؤلف من أصوات وحروف ، وهو قائم بغيره . و معنى كونه تعالى متكلماً عندهم أنه موجد تلك الحروف والأصوات في الجسم كاللوح المحفوظ أوجبرئيل أو النبي صلى الله عليه وآله أو غيرهم كشجرة موسى ، وبه قالت المعتزلة أيضاً ؛ والحنابلة ذهبوا إلى أن كلامه تعالى حروف وأصوات وهي قديمة ، بل قال بعضهم : بقدم الجلد والغلاف أيضاً ؛ والكرامية ذهبوا

(١) في نسخة : فتخللت ذلك .

إلى أنّ كلامه تعالى صفة له مؤلّفة من الحروف والأصوات الحادثة القائمة بذاته تعالى . والأشاعرة أثبتوا الكلام النفسي وقالوا : كلامه معنىً واحد بسيط قائمٌ بذاته تعالى ، قديم ، وقد قامت البراهين على إبطال ماسوى المذهب الأوّل ، وتشهد البديهة ببطلان بعضها ، وقد دلّت الأخبار الكثيرة على بطلان كلّ منها ، وقد تقدّم بعضها و سيأتي بعضها في كتاب القرآن ، نعم القدرة على إيجاد الكلام قديمة غير زائدة على الذات ، وكذا العلم بمدلولاتها ، وظاهر أنّ الكلام غيرهما .

٢ ـ فس : جعفر بن احمد ، عن عبيدالله بن موسى ، عن ابن البطائنيّ ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : «خالدين فيها لايبغون عنها حولاً» قال : «خالدين فيها» لايخرجون منها «ولايبغون عنها حولاً» قال : لايريدون بها بدلاً . قلت : قوله : «قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربّي ولو جئنا بمثله مدداً» قال : قد أخبرك أنّ كلام الله ليس له آخر ولاغاية ولاينقطع أبداً . قلت : قوله : «إنّ الّذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنّات الفردوس نزلاً» قال : هذه نزلت في أبي ذرّ والمقداد وسلمان الفارسي وعمّار بن ياسر جعل الله لهم جنّات الفردوس نزلاً مأوى ومنزلاً . قال : ثمّ قال : قل يا محمّد : «إنّما أنا بشرٌ مثلكم يوحى إليّ أنّما إلهكم إلهٌ واحد فمن كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً ولايشرك بعبادة ربّه أحداً» فهذا الشرك شرك رياء .

٣ ـ ج : سأل يحيى بن أكثم أبا الحسن عليه السلام عن قوله تعالى : «سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» ماهي ؟ فقال : هي عين الكبريت ، وعين اليمن ، و عين البرهوت ،[1] وعين الطبريّة ، وحمّة ماسيدان ،[2] وحمّة إفريقيّة ، وعين باجوران ؛[3] ونحن الكلمات الّتي لاتدرك فضائلها[4] ولاتستقصى .

---

(١) قال الفيروزآبادي : البرهوت كحلزون : واد أو بئر بحضرموت .

(٢) الحمة بفتح الحاء وفتح الميم المشددة : العين الحارة ، الماء الذي يستشفى بها الاعلاء .

(٣) في نسخة باحروان ، وفي اخرى باحوران ، وفي الاحتجاج المطبوع : باجروان . والمراد بأبي الحسن علي بن محمد الهادي عليه السلام .

(٤) في نسخة من الكتاب وفي الاحتجاج المطبوع : لاتدرك فضائلنا .

٤ ـ ج : عن صفوان بن يحيى قال : سأل أبو قرّة المحدّث عن الرضا عليه السلام فقال : أخبرني جعلني الله فداك عن كلام الله لموسى فقال : الله أعلم بأيّ لسان كلّمه بالسريانيّة أم بالعبرانيّة ؛ فأخذ أبو قرّة بلسانه فقال : إنّما أسألك عن هذا اللّسان فقال أبو الحسن عليه السلام : سبحان الله ممّا تقول ؛ ومعاذ الله أن يشبه خلقه أو يتكلّم بمثل ماهم متكلّمون ، ولكنّه تبارك وتعالى ليس كمثله شيء ، ولا كمثله قائلٌ فاعلٌ. قال : كيف ذلك ؟ قال : كلام الخالق لمخلوق ليس ككلام المخلوق لمخلوق ، ولا يلفظ بشقّ فم ولسان ، ولكن يقول له : «كن» فكان بمشيئته ماخاطب به موسى من الأمر والنهي من غير تردّد في نفس . الخبر .

أقول : قد أثبتنا بعض أخبار هذا الباب في باب صفات الذات والأفعال ، و باب نفي الجسم والصورة ، وباب نفي الزمان والمكان .

﴿ابواب أسمائه تعالى﴾

﴿وحقائقها وصفاتها و معانيها﴾

﴿باب ١﴾

﴿المغايرة بين الاسم والمعنى وان المعبود هو المعنى والاسم حادث﴾

١ ـ ج : عن أبي هاشم الجعفري قال : كنت عند أبي جعفر الثاني عليه السلام فسأله رجل فقال : أخبرني عن الربّ تبارك وتعالى أله أسماء وصفات في كتابه ؟ وهل أسماؤه وصفاته هي هو ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : إنّ لهذا الكلام وجهين : إن كنت تقول هي هو أنّه ذو عدد وكثرة فتعالى الله عن ذلك ، وإن كنت تقول هذه الأسماء والصفات لم تزل فإنّما لم تزل محتمل معنيين[1] فإن قلت : لم تزل عنده في علمه وهو يستحقّها[2] فنعم وإن كنت تقول : لم يزل صورها وهجاؤها[3] وتقطيع حروفها فمعاذ الله أن يكون معه شيء غيره بل كان الله تعالى ذكره ولا خلق ثمّ خلقها وسيلة بينه وبين خلقه يتضرّعون بها إليه ويعبدونه وهي ذكره ، وكان الله سبحانه ولا ذكر ، والمذكور بالذكر هو الله القديم الّذي لم يزل ، والأسماء والصفات مخلوقات[4] و المعنيّ بها هو الله الّذي لا يليق به الاختلاف ولا الايتلاف ، وإنّما يختلف ويأتلف المتجزّي ، ولا يقال له : قليل ولا كثير ،[5] ولكنّه القديم في ذاته لأنّ ما سوى الواحد متجزّىء ، والله واحد لا متجزّىء ولا متوهّم بالقلّة و الكثرة ، وكلّ متجزّىء أو متوهّم بالقلّة والكثرة فهو مخلوق دالّ على خالق له فقولك : إنّ الله قدير خبّرت أنّه لا يعجزه شيء فنفيت بالكلمة العجز وجعلت العجز

(١) في نسخة : فانّ لم تزل محتمل معنيين .
(٢) في الكافي والتوحيد : وهو مستحقها .
(٣) في الكافي والتوحيد : لم يزل تصويرها وهجاؤها .
(٤) في التوحيد : والصفات مخلوقات المعاني . وفي الكافي : والاسماء والصفات مخلوقات والمعاني .
(٥) في التوحيد والكافي : فلا يقال : الله مؤتلف ، ولا الله كثير ، ولا قليل .

سواه ، وكذلك قولك : عالم إنّما نفيت بالكلمة الجهل وجعلت الجهل سواه ؛ فإذا أفنى الله الأشياء أفنى الصورة والهجاء والتقطيع فلايزال من لم يزل عالماً .

فقال الرجل : فكيف سمّينا ربّنا سميعاً ؟ فقال : لأنّه لايخفى عليه مـايدرك بالأسماع ، ولم نصفه بالسمع المعقول في الراس . وكذلك سمّيناه بصيرا لأنّه لايخفى عليه مايدرك بالأبصار من لون أوشخص أوغيرذلك ، ولم نصفه ببصر طرفة العين . [١]

وكذلك سمّيناه لطيفاً لعلمه بالشيء اللّطيف مثل البعوضة وماهو أخفى من ذلك ، و موضع المشي منها ، [٢] والعقل والشهوة للسفاد والحدب على أولادها ، [٣] وإقامة بعضها على بعض ، [٤] ونقلها الطعام والشراب إلى أولادها في الجبال والمفاوز والأودية والقفار فعلمنا بذلك أنّ خالقها لطيف بلاكيف إذا الكيفيّة للمخلوق المكيّف . وكذلك سمّينا ربّنا قويّاً بلاقوّة البطش المعروف من الخلق ، ولوكان قوّته قوّة البطش المعروف من الخلق لوقع التشبيه واحتمل الزيادة ، وما احتمل الزيادة احتمل النقصان ، وما كان ناقصاً كان غيرقديم وما كان غيرقديم كان عاجزاً ؛ فربّنا تبارك وتعالى لاشبه له ولاضدّ ولاندّ ، ولاكيفيّة ولانهاية ولاتصاريف ، [٥] محرّم على القلوب أن تحتمله ، [٦] وعلى الأوهام أن تحدّه ، وعلى الضمائر أن تصوّره ، [٧] جلّ وعزّ عن أداة خلقه وسمات بريّته ، [٨] وتعالى عن ذلك علوّاً كبيراً . [٩]

---

(١) في التوحيد : ولم نصفه بنظر لحظة العين . وفي الكافي : ببصر لحظة العين .

(٢) في الكافي : وموضع النشوء منها . وفي التوحيد : مثل البعوضة وأحقر من ذلك و موضع الشق منها .

(٣) في الكافي والتوحيد : على نسلها . قلت : حدب عليه : تعطف . والسفاد بكسر السين : نزو الذكر على الانثى .

(٤) في التوحيد : وإفهام بعضها عن بعض .

(٥) في الكافي : ولاتبصار بصر .

(٦) في الكافي والتوحيد : محرم على القلوب أن تمثله .

(٧) في الكافي : أن تكونه . وفي التوحيد : أن تكيفه .

(٨) السة كعدة : العلامة .

(٩) أورده الكليني في الكافي في باب معاني الاسماء واشتقاقها باسناده عن محمد بن أبي عبدالله رفعه إلى أبي هاشم الجعفري .

يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن محمّد بن بشر ، عن الجعفريّ مثله .

ايضاح : اعلم أنّ المتكلّمين اختلفوا في أنّ الاسم هل هو عين المسمّى أو غيره ، فذهب أكثر الأشاعرة إلى الأوّل ، والامامية والمعتزلة إلى الثاني ، وقد وردت هذه الأخبار ردّاً على القائلين بالعينيّة ، وأوّل بعض المتأخّرين كلامهم لسخافته وإن كانت كلماتهم صريحة فيما نسب إليهم . قال شارح المقاصد : الاسم هو اللّفظ المفرد الموضوع للمعنى على مايعمّ أنواع الكلمة ، وقد يقيّد بالاستقبال والتجرّد عن الزمان فيقابل الفعل والحروف على ماهو مصطلح النحاة ؛ والمسمّى هو المعنى الّذي وضع الاسم بإزائه والتسمية هو وضع الاسم للمعنى ، وقد يراد بها ذكر الشيء باسمه كما يقال : يسمّى زيداً ولم يسمّ عمرواً ؛ فلا خفاء في تغاير الاُمور الثلاثة ، و إنّما الخفاء فيما ذهب إليه بعض أصحابنا من أنّ الاسم نفس المسمّى ، وفيما ذكره الشيخ الأشعريّ من أنّ أسماء الله تعالى ثلاثة أقسام : ماهو نفس المسمّى ، مثل «الله» الدالّ على الوجود أي الذات ؛ وماهو غيره «كالخالق والرازق» ونحو ذلك ممّا يدلّ على فعل ؛ ومالا يقال إنّه هو ولا غيره «كالعالم والقادر» وكلّ مايدلّ على الصفات . وأمّا التسمية فغير الاسم والمسمّى ، و توضيحه أنّهم يريدون بالتسمية اللّفظ ، و بالاسم مدلوله كما يريدون بالوصف قول الواصف ، و بالصفة مدلوله ، وكما يقولون : إنّ القراءة حادثة والمقروّ قديم إلّا أنّ الأصحاب اعتبروا المدلول المطابقيّ فأطلقوا القول بأنّ الاسم نفس المسمّى للقطع بأنّ مدلول الخالق شيءٌ ماله الخلق لانفس الخلق ، ومدلول العالم شيءٌ ماله العلم لانفس العلم ، و الشيخ أخذ المدلول أعمّ واعتبر في أسماء الصفات المعاني المقصودة فزعم أنّ مدلول الخالق الخلق وهو غير الذات ، ومدلول العالم العلم وهو لاعين ولاغير . انتهى .

فإذا عرفت هذا فاعلم أنّ الظاهر أنّ المراد بالأسماء الأسماء الدالّة على الذات من غير ملاحظة صفة ، وبالصفات مايدلّ على الذات متّصفاً بصفة ، واستفسر عليه السلام مراد السائل و ذكر محتملاته وهي ثلاثة ، وينقسم بالتقسيم الأوّل إلى احتمالين لأنّ المراد إمّا معناه الظاهر ، أو مؤوّل بمعنى مجازيّ لكون معناه الظاهر في غاية السخافة .

الاول : أن يكون المراد كون كلّ من تلك الأسماء والحروف المؤلّفة المركّبة عين

ذاته تعالى، وحكم بأنّه تعالى منزّه عن ذلك لاستلزامه تركيبه وحدوثه وتعدّده كما سيأتي - تعالى الله عن ذلك - .

الثاني : أن يكون قوله : «هي هو» كناية عن كونها دائماً معه في الأزل فكأنّها عينه، وهذا يحتمل معنيين : الأوّل أن يكون المراد أنّه تعالى كان في الأزل مستحقّاً لإطلاق تلك الأسماء عليه، وكون تلك الأسماء في علمه تعالى من غير تعدّد في ذاته تعالى وصفاته، ومن غير أن يكون معه شيء في الأزل فهذا حقّ؛ والثاني أن يكون المراد كون تلك الأصوات والحروف المؤلّفة دائماً معه في الأزل فمعاذ الله أن يكون معه غيره في الأزل، وهذا صريحٌ في نفي تعدّد القدماء ولا يقبل التأويل. ثمّ أشار عليه السلام إلى حكمة خلق الأسماء والصفات بأنّها وسيلة بينه وبين خلقه يتضرّعون بها إليه ويعبدونه؛ وهي ذكره «بالضمير» اي يذكر بها، والمذكور بالذكر قديم، والذكر حادث؛ و منهم من قرأ «بالتاء» قال الجوهري: الذكر والذكرى : نقيض النسيان، وكذلك الذكرة . انتهى .

قوله عليه السلام : والأسماء و الصفات مخلوقات ههنا النسخ مختلفة ، ففي التوحيد «مخلوقات المعاني» أي معانيها اللّغوية ومفهوماتها الكلّيّة مخلوقة، وفي الاحتجاج ليس لفظ المعاني أصلاً، وفي الكافي «والمعاني» بالعطف، فالمراد بها إمّا مصداق مدلولاتها، و يكون قوله : والمعنيُّ بها عطف تفسير له، أوهي معطوفة على الأسماء أي والمعاني وهي حقائق مفهومات الصفات مخلوقة، أو المراد بالأسماء الألفاظ وبالصفات ماوضع ألفاظها له؛ وقوله : مخلوقات والمعاني خبران لقوله : الأسماء والصفات أي الأسماء مخلوقات والصفات هي المعاني .

وقوله : والمعنيُّ بها هو الله أي المقصود بها المذكور بالذكر، ومصداق تلك المعاني المطلوب بها هو ذات الله؛ والمراد بالاختلاف تكثّر الأفراد، أو تكثّر الصفات أو الأحوال المتغيّرة، أو اختلاف الأجزاء وتباينها بحسب الحقيقة أو الانفكاك والتحلّل، وبالايتلاف التركّب من الأجزاء أو الأجزاء المتّفقة الحقائق .

قوله عليه السلام : فما ذا أفنى الله الأشياء استدلال على مغايرته تعالى للأسماء وهجاها وتقطيعها والمعاني الحاصلة منها في الأذهان من جهة النهاية كما أنّ المذكور سابقاً كان

من جهة البداية ، والحاصل أنّ علمه تعالى ليس عين قولنا : «عالم» وليس اتّصافه تعالى به متوقّفاً على التكلّم بذلك ، وكذا الصور الذهنيّة ليست عين حقيقة ذاته وصفاته تعالى وليس اتّصافه تعالى بالصفات متوقّفاً على حصول تلك الصور إذ بعد فناء الأشياء تفني تلك الاُمور مع بقائه تعالى متّصفاً بجميع الصفات الكماليّة كما أنّ قبل حدوثها كان متّصفاً بها .

ثمّ اعلم أنّ المقصود ممّا ذكر في هذا الخبر وغيره من أخبار البابين هو نفي تعقّل كنه ذاته وصفاته تعالى ، وبيان أنّ صفات المخلوقات مشوبة بأنواع العجز ، والله تعالى متّصف بها معرّى من جهات النقص والعجز كالسمع فإنّه فينا هو العلم بالمسموعات بالحاسّة المخصوصة ، و لمّا كان توقّف علمنا على الحاسّة لعجزنا ، و كان حصولها لنا من جهة تجسّمنا وإمكاننا و نقصنا ، و أيضاً ليس علمنا من ذاتنا لعجزنا ، وعلمنا حادث لحدوثنا ، و ليس علمنا محيطاً بحقائق ما نسمعه كما هي لقصورنا عن الإحاطة ، وكلّ هذه نقائص شابت ذلك الكمال فقد أثبتناله تعالى ما هو الكمال وهو أصل العلم ، و نفينا عنه جميع تلك الجهات الّتي هي من سمات النقص و العجز ، ولمّا كان علمه تعالى غير متصوّر لنا بالكنه ، وأنّا لمّا رأينا الجهل فينا نقصاً نفيناه عنه فكأنّا لم نتصوّر من علمه تعالى إلّا عدم الجهل ، فإثباتنا العلم له تعالى إنّما يرجع إلى نفي الجهل لأنّا لم نتصوّر علمه تعالى إلّا بهذا الوجه ، وإذا تدبّرت في ذلك حقّ التدبّر وجدته نافياً لما يدّعيه جماعة عن الاشتراك اللّفظيّ في الوجود و سائر الصفات لا مثبتاً له وقد عرفت أنّ الأخبار الدالّة على نفي التعطيل ينفي هذا القول ، وقد سبق تفسير بعض أجزاء الخبر فيما سبق فلا نعيده .

٢ ـ ج : عن هشام بن الحكم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن أسماء الله عزّ ذكره و اشتقاقها فقلت : «الله» ممّا هو مشتقّ ؟ قال : يا هشام «الله» مشتقّ من إله ، وإله يقتضي مألوهاً ، والاسم غير المسمّى فمن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ولم يعبد شيئاً ، ومن عبد الاسم والمعنى فقد كفر[1] وعبد اثنين ، ومن عبد المعنى دون الاسم فذلك التوحيد ،

(١) في التوحيد والكافي : فقد أشرك .

أفهمت ياهشام ؟ قال : فقلت زدني فقال : إنّ لله تبارك و تعالى تسعة وتسعين اسماً فلو كان الاسم هو المسمّى لكان كلّ اسم منها إلهاً ، ولكنّ الله معنى يدلّ عليه بهذه الأسماء و كلّها غيره ، ياهشام الخبز اسم للمأكول ، والماء اسم للمشروب ، والثوب اسم للملبوس والنار اسم للمحرق أفهمت يا هشام فهماً تدفع به و تناضل أعداءنا [1] و المتّخذين مع الله عزّ و جلّ غيره ؟ قلت : نعم . قال : فقال : نفعك الله به وثبّتك . قال هشام : فوالله ما قهرني أحد في علم التوحيد حتّى قمت مقامي هذا ·

يد : ابن عصام ، والدقّاق ، عن الكلينيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن النضر ، عن هشام مثله .

بيان : هذا الخبر يدلّ على أنّ لفظ الجلالة مشتقّ ، وقد سبق الكلام فيه في باب التوحيد ، و قوله : الله مشتقّ من إله إمّا اسم على فِعال بمعنى المفعول أي المعبود ، أو غيره من المعاني الّتي تقدّم ذكرها ، أوفعل بمعنى عبد أونحوه ، والظاهر أنّه ليس المقصود أوّلاً الاستدلال على المغايرة بين الاسم والمسمّى ، بل المعنى أنّ هذا اللّفظ بجوهره يدلّ على وجود معبود يعبد ، ثمّ بيّن أنّه لايجوز عبادة اللّفظ بوجه ، ثمّ استدلّ على المغايرة بين الاسم والمسمّى . ويحتمل أن يكون استدلالاً بأنّ هذا اللّفظ يدلّ على معنى والدالّ غير المدلول بديهة ، وعلى هذا يحتمل أن يكون ما يذكر بعد ذلك تحقيقاً آخر لبيان ما يجب أن يقصد بالعبادة ، وأن يكون تتمّة لهذا الدليل تكثيراً للإيراد وإيضاحاً لما يلزمهم من الفساد بأن يكون المعنى أنّ العقل لمّا حكم بالمغايرة فمن توهّم الاتّحاد إن جعل هذه الحروف معبوداً بتوهّم أنّ الذات عينها فلم يعبد شيئاً أصلاً ، إذ ليس لهذه الأسماء بقاء واستمرار وجود إلّا بتبعيّة النقوش في الألواح أو الأذهان ، وإن جعل المعبود مجموع الاسم والمسمّى فقد أشرك و عبد مع الله غيره ، و إن عبد الذات الخالص فهو

---

(١) تناضل القوم : تباروا وتسابقوا في النضال ، وترامو اللسبق ، والمراد هنا التسابق في الحجاج والجدل . وفي الكافي : تناقل أعداءنا . قلت : ناقلته الحديث : حدثته وحدثني . وناقل الشاعر الشاعر : ناقضه . وفي التوحيد : تنافر أعداءنا والملحدين في الله والمشركين مع الله عزوجل غيره . قلت : نافره أي حاكمه ، ويقال : نافرته إلى القاضي فنفرني عليه : أي حاكمته إلى القاضي فقضى لي عليه بالغلبة .

التوحيد ، وبطل الاتّحاد بين الاسم و المسمّى ، و الأوّل أظهر . و يحتمل أن يكون المراد بالمألوه من له الإله ، كما يظهر من بعض الأخبار أنّه يستعمل بهذا المعنى كقوله عليه السلام : كان إلهاً إذلا مألوه ، وعالماً إذ لامعلوم ؛ فالمعنى أنّ الإله يقتضي نسبة إلى غيره ولا يتحقّق بدون الغير ، و المسمّى لاحاجة له إلى غيره فالاسم غير المسمّى .

ثمّ استدلّ عليه السلام على المغايرة بوجهين آخرين : الأوّل أنّ لله تعالى أسماءاً متعدّدة فلو كان الاسم عين المسمّى لزم تعدّد الآلهة ، لبداهة مغايرة تلك الأسماء بعضها لبعض قوله : ولكنّ الله أي ذاته تعالى لاهذا الاسم . الثاني أنّ الخبز اسم لشيء يحكم عليه بأنّه مأكول ، ومعلوم أنّ هذا اللّفظ غير مأكول ، وكذا البواقي .

وقيل : إنّ المقصود من أوّل الخبر إلى آخره بيان المغايرة بين المفهومات العرضيّة الّتي هي موضوعات تلك الأسماء وذاته تعالى الّذي هو مصداق تلك المفهومات ؛ فقوله عليه السلام : والإله يقتضي مألوها معناه أنّ هذا المعنى المصدريّ يقتضي أن يكون في الخارج موجود هو ذات المعبود الحقيقيّ ليدلّ على أنّ مفهوم الاسم غير المسمّى ، والحقّ تعالى ذاته نفس الوجود الصرف بلاماهيّة اُخرى ، فجميع مفهومات الأسماء والصفات خارجة عنه فصدقها وحملها عليه ليس كصدق الذاتيّات على الماهيّة ـ إذ الماهيّة له كلّيّة ـ ولا كصدق العرضيّات ـ إذلاقيام لأفرادها بذاته تعالى ـ ولكن ذاته تعالى بذاته الأحديّة البسيطة ممّا ينتزع منه هذه المفهومات و تحمل عليه فالمفهومات كثيرة و الجميع غيره فيلزم من عينيّة تلك المفهومات تعدّد الآلهة . و قوله عليه السلام : الخبز اسم للمأكول حجّة اُخرى على ذلك فإنّ مفهوم المأكول اسم لما يصدق عليه كالخبز ، ومفهوم المشروب يصدق على الماء ، ومفهوم الملبوس على الثوب ، والمحرق على النار ؛ ثمّ إذا نظرت إلى كلّ من هذه المعاني في أنفسها وجدتها غير محكوم عليها بأحكامها فإنّ معنى المأكول غير مأكول إنّما المأكول شيء آخر كالخبز ، وكذا البواقي ولايخفى مافيه .

٣ ـ يد ، مع ، ن : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الحسين بن عبيدالله ، عن محمّد بن عبدالله ، وموسى بن عمرو ، والحسن بن عليّ بن أبي عثمان ، عن محمّد بن سنان قال سألت الرضا عليه السلام عن الاسم ما هو ؟ قال : صفة لموصوف .

بيان : أي سمة وعلامة تدلّ على ذات فهي غير الذات ، أو المعنى أنّ أسماء الله تعالى تدلّ على صفات تصدق عليه ، ويحتمل أن يكون المراد بالاسم هنا ما أشرنا إليه سابقاً أي المفهوم الكلّي الّذي هو موضوع اللّفظ .

٤ ـ ج : سئل أبو الحسن عليّ بن محمّد عليهما السلام عن التوحيد فقيل له : لم يزل الله وحده لا شيء معه ثمّ خلق الأشياء بديعاً و اختار لنفسه أحسن الأسماء أو لم تزل الأسماء والحروف معه قديمة ؟ فكتب : لم يزل الله موجوداً ، ثمّ كوّن ما أراد ، لا رادّ لقضائه ، ولا معقّب لحكمه ، تاهت أوهام المتوهّمين ، وقصر طرف الطارفين ،[1] وتلاشت أوصاف الواصفين ، واضمحلّت أقاويل المبطلين عن الدرك لعجيب شأنه والوقوع بالبلوغ على علوّ مكانه فهو بالموضع الّذي لا يتناهى ، وبالمكان الّذي لم تقع عليه الناعتون بإشارة[2] ولا عبارة هيهات هيهات .

٥ ـ **يد** : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن عليّ بن العبّاس ، عن يزيد ابن عبدالله ، عن الحسن بن سعيد الخزّار ، عن رجاله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الله غاية من غيّاه فالمغيّى غير الغاية ، توحّد بالربوبيّة ووصف نفسه بغير محدوديّة فالذاكر الله غير الله ، والله غير أسماء ، وكلّ شيء وقع عليه اسم شيء سواه فهو مخلوق ، ألا ترى قوله : العزّة لله ، العظمة لله ؛ وقال : ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ؛ وقال : قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيّاً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ، فالأسماء مضافة إليه وهو التوحيد الخالص .

بيان : استدلّ عليه السلام على المغايرة بين الاسم والمسمّى بما اُضيف إليه من الأسماء فإنّ الإضافة تدلّ على المغايرة بين الاسم والمسمّى يقال : المال لزيد ، ولا يقال : زيد لنفسه ، وقوله : العزّة لله ، العظمة لله يومىء إلى أنّ المراد بالاسم المفهوم كما مرّ .

٦ـ **يد** : ابن المتوكّل ، عن محمّد العطّار ، عن ابن أبان ، عن ابن اُورمة ، عن عليّ بن الحسين بن محمّد ، عن خالد بن يزيد[3] عن عبدالأعلى ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اسم الله غير الله

(١) وفي نسخة : وقصر طرف العارفين .

(٢) في الاحتجاج المطبوع : لم يقع عليه عيون باشارة اه .

(٣) في التوحيد المطبوع عن جابر بن يزيد .

وكلّ شيء وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ماخلاالله ، فأمّا ما عبّرت الألسن عنه أو عملت الأيدي فيه فهومخلوق ، والله غاية من غاياه ، والمغيّى غيرالغاية ، والغايةموصوفة وكلّ موصوف مصنوع ، وصانع الأشياء غير موصوف بحدّ مسمّى ، لم يتكوّن فتعرف كينونته بصنع غيره ، ولم يتناه إلى غاية إلّا كانت غيره ، لايزلّ من فهم هذا الحكم أبداً وهوالتوحيد الخالص فاعتقدوه وصدّقوه وتفهّموه بإذن الله عزّوجلّ . ومن زعم أنّه يعرف الله بحجاب أو بصورة أو بمثال فهومشرك لأنّ الحجاب والمثال والصورة غيره ، وإنّما هوواحدموحّد فكيف يوحّد من زعم أنّه عرفه بغيره ، إنّما عرف الله من عرفه بالله فمن لم يعرفه به فليس يعرفه ؛ إنّما يعرف غيره ؛ ليس بين الخالق و المخلوق شيء ، والله خالق الأشياء لا من شيء ، يسمّى بأسمائه فهو غير أسمائه والأسماء غيره ، و الموصوف غير الواصف ، فمن زعم أنّه يؤمن بما لايعرف فهو ضالّ عن المعرفة ، لايدرك مخلوق شيئاً إلّا بالله ، ولاتدرك معرفة الله إلّا بالله ، والله خلوّ من خلقه وخلقه خلوّ منه ، و إذا أراد شيئاً كان كما أراد بأمره من غير نطق ، لاملجأ لعباده ممّا قضى ، ولاحجّة لهم فيما ارتضى ، لم يقدروا على عمل ولا معالجة ممّا احدث في أبدانهم المخلوقة إلا بربّهم ، فمن زعم أنّه يقوى على عمل لم يرده الله عزّوجلّ فقد زعم أنّ إرادته تغلب إرادة الله ؛ تبارك الله ربّ العالمين .

يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن بعض أصحابه ، عن بكر بن صالح ، عن عليّ بن الحسن بن محمّد ،[1] عن خالد ؛ عن عبد الأعلى مثله ، إلى قوله : والأسماء غيره .

قال الصدوق رحمه الله : معنى ذلك أنّ من زعم أنّه يقوى على عمل لم يرد الله أن يقوّيه عليه فقد زعم أنّ إرادته تغلب إرادة الله ، تبارك الله ربّ العالمين .

بيان : قوله : اسم شيء أي لفظ الشيء أوهذا المفهوم المركّب ، و الأوّل أظهر

(١) في بعض النسخ : «عن علي بن الحسن بن محمد» مثل مافي الاسناد السابق ، و الاسناد مجهول به و بخالد بن يزيد . و في الكافي : بكر بن صالح ، عن علي بن صالح ، عن الحسن بن محمد بن خالد بن يزيد عن عبدالاعلى . وهذا أيضاً لايخلو عن جهالة وضعف .

ثمّ بيّن المغايرة بأنّ اللّفظ الّذي يعبّر به الألسن و الخطّ الّذي تعمله الأيدي فظاهر أنّه مخلوق . قوله : والله غاية من غاياه اعلم أنّ الغاية تطلق على المدى والنهاية ، وعلى امتداد المسافة ، وعلى الغرض والمقصود من الشيء ، وعلى الراية والعلامة . وهذه العبارة تحتمل وجوهاً :

الاول : أن تكون الغاية بمعنى الغرض والمقصود أي كلمة الجلالة مقصود من جعله مقصوداً و ذريعة من جعله ذريعة أي كلّ من كان له مطلب و عجز عن تحصيله بسعيه يتوسّل إليه باسم الله . والمغيّى ـ بالغين المعجمة والياء المثنّاة المفتوحة ـ أي المتوسّل إليه بتلك الغاية غير الغاية ، أو بالياء المكسورة أي الّذي جعل لنا الغاية غاية هو غيرها ، وفي بعض النسخ : «والمعنى» بالعين المهملة والنون أي المقصود بذلك التوسّل ، أو المعنى المصطلح غير تلك الغاية الّتي هي الوسيلة إليه .

الثاني : أن يكون المراد بالغاية النهاية ، وبالله الذات لا الاسم أي الربّ تعالى غاية آمال الخلق يدعونه عند الشدائد بأسمائه العظام ، والمغيّى بفتح الياء المشدّدة : المسافة ذات الغاية ، والمراد هنا الأسماء فكأنّها طرق ومسالك توصل الخلق إلى الله في حوائجهم ، والمعنى أنّ العقل يحكم بأنّ الوسيلة غير المقصود بالحاجة ، وهذا لايلائمه قوله :«والغاية موصوفة» إلّا بتكلّف تامّ .

الثالث : أن يكون المراد بالغاية العلامة ، وصحّفت «غاياه» بغاياته أي علامة من علاماته ، والمعنى أي المقصود أو المغيّى أي ذو العلامة غيرها .

الرابع : أن يكون المقصود أنّ الحقّ تعالى غاية أفكار من جعله غاية وتفكّر فيه ، والمعنى المقصود أعني ذات الحقّ غير ماهو غاية أفكارهم ومصنوع عقولهم ، إذ غاية مايصل إليه أفكارهم و يحصل في أذهانهم موصوف بالصفات الزائدة الإمكانيّة ، وكلّ موصوف كذلك مصنوع .

الخامس : ما صحّفه بعض الأفاضل حيث قرأ «عانة من عاناه» أي الاسم ملابس من لابسه . قال في النهاية : معاناة الشيء : ملابسته ومباشرته . أومهمّ من اهتمّ به ، من قولهم : عنيت به فأناعان ، أي اهتممت به واشتغلت . أو أسير من أسره ، وفي النهاية :

العاني : الأسير . وكلّ من ذلّ و استكان و خضع فقد عنا يعنو فهو عان ، أو محبوس من حبسه . و في النهاية : و عنوا بالأصوات أي احبسوها و المعنى أي المقصود بالاسم غير العانة أي غيرما نتصوّره ونعقله . ثمّ اعلم أنّه على بعض التقادير يمكن أن يقرأ و الله بالكسر بأن يكون الواو للقسم .

قوله : غير موصوف بحدّ أي من الحدود الجسمانيّة ، أو الصفات الإمكانيّة ، أو الحدود العقليّة . و قوله : مسمّى صفة لحدّ للتعميم كقوله تعالى : « لم يكن شيئاً مذكوراً » ويحتمل أن يكون المراد أنّه غيرموصوف بالصفات الّتي هي مدلولات تلك الأسماء ، وقيل : هو خبر بعد خبر ، أوخبر مبتداء محذوف .

قوله : لم يتكوّن فيعرف كينونته بصنع غيره قيل : المراد أنّه لم يتكوّن فيكون محدثاً بفعل غيره فتعرف كينونته وصفات حدوثه بصنع صانعه كما تعرف المعلولات بالعلل .

أقول : لعلّ المراد أنّه غير مصنوع حتّى يعرف بالمقايسة إلى مصنوع آخر كما تعرف المصنوعات بمقايسة بعضها إلى بعض فيكون الصنع بمعنى المصنوع وغيره صفة له ؛ أو أنّه لا يعرف بحصول صورة هي مصنوعة لغيره إذ كلّ صورة ذهنيّة مصنوعة للمدرك معلولة له .

قوله : ولم يتناه أي هو تعالى في المعرفة أوعرفانه ، أوالعارف في عرفانه إلى نهاية إلّا كانت تلك النهاية غيره تعالى ومباينة له غير محمولة عليه .

قوله عليه السلام : لايزلّ في بعض النسخ «بالذال» أي ذلّ الجهل والضلال من فهم هذا الحكم وعرف سلب جميع ما يغايره عنه ، و علم أنّ كلّ ما يصل إليه أفهام الخلق فهو غيره تعالى .

قوله عليه السلام : ومن زعم أنّه يعرف الله بحجاب أي بالأسماء الّتي هي حجب بين الله وبين خلقه و وسائل بها يتوسّلون إليه ، بأن زعم أنّه تعالى عين تلك الأسماء ، أو الأنبياء والأئمّة عليهم السلام بأن زعم أنّ الله تعالى اتّحد بهم ، أوبالصفات الزائدة ، فإنّها حجب عن الوصول إلى حقيقة الذات الأحديّة ، أو بصورة أي بأنّه ذوصورة كما قالت المشبّهة ، أو بصورة عقليّة زعم أنّها كنه ذاته وصفاته تعالى ، أو بمثال أي خياليّ ، أو

بأن جعل له مماثلاً ومشابهاً من خلقه فهو مشرك لما عرفت مراراً من لزوم تركّبه تعالى وكونه ذا حقائق مختلفة و ذا أجزاء، تعالى الله عن ذلك؛ ويحتمل أن يكون إشارة إلى أنّه لايمكن الوصول إلى حقيقته تعالى بوجه من الوجوه لابحجاب و رسول يبيّن ذلك، ولابصورة عقليّة ولاخياليّة إذ لابدّ بين المعرِّف والمعرَّف من مماثلة وجهة اتّحاد وإلّا فليس ذلك الشيء معرِّفاً أصلاً، والله تعالى مجرّد الذات عن كلّ ماسواه فحجابه ومثاله وصورته غيره من كلّ وجه إذ لا مشاركة بينه و بين غيره في جنس او فصل أو مادّة أو موضوع أو عارض، وإنّما هو واحد موحّد فرد عمّا سواه؛ فإنّما يعرف الله بالله إذا نفى عنه جميع ماسواه و كلّ ما وصل إليه عقله كما مرّ أنّه التوحيد الخالص.

وقال بعض المحقّقين: من زعم أنّه يعرف الله بحجاب أو بصورة أو بمثال أي بحقيقة من الحقائق الإمكانيّة كالجسم والنور، أو بصفة من صفاتها الّتي هي عليها كما اُسند إلى القائلين بالصورة، أو بصفة من صفاتها عند حصولها في العقل كما في قول الفلاسفة في رؤية العقول المفارقة فهو مشرك لأنّ الحجاب والصورة و المثال كلّها مغائرة له غير محمولة عليه فمن عبد الموصوف بها عبد غيره فكيف يكون موحّداً له عارفاً به؟ إنّما عرف الله من عرفه بذاته وحقيقته المسلوب عنه جميع مايغايره فمن لم يعرفه به فليس يعرفه؛ إنّما يكون يعرف غيره.

أقول: لايخفى أنّ هذا الوجه وماأوردته سابقاً من الاحتمالات الّتي سمحت بها قريحتي القاصرة لا يخلو كلّ منها من تكلّف، [1] وقد قيل فيه وجوه اُخر أعرضت

---

(١) ولقد أنصف رحمه الله في الاعتراف بأن الرواية لاتتضح بماأورده من الوجوه، وأما مااستظهره من أن المراد بها ماورد في الاخبار من أنه لاصنع لغيره تعالى في المعرفة فهو أهون من الوجوه السابقة فان مدلول تلك الاخبار بيان أن الفاعل للمعرفة هو الله سبحانه وأما نفي الواسطة والوسيلة من البين فلا؛ كيف والقرآن صريح في أن التقوى والانابة والتدبر والتفكر والتعقل وكذا الانبياء والملائكة والائمة وسائل لمعرفة الله في آيات كثيرة وقد قال في خصوص القرآن «يهدي به الله من اتبع رضوانه» الاية؛ فالروايات المذكورة لاتنفي الواسطة بهذا المعنى. وأما هذه الرواية فهي صريحة في نفي الواسطة، وفي أنه تعالى معروف بذاته وكل شيء سواه معروف معلوم به على خلاف ما اشتهر أن الاشياء تعرف بذاتها أوصفاتها أوآثارها و أن الله يعرف بالاشياء فالرواية تحتاج في بيانها إلى اصول علمية عالية غير الاصول الساذجة المعمولة المذكورة في الكتاب، ولايضاحها محل آخر. ط

عنها صفحاً لعدم موافقتها لأصولنا .

والأظهر عندي أنّ هذا الخبر موافق لما مرّ وسيأتي في كتاب العدل أيضاً من أنّ المعرفة من صنعه تعالى وليس للعباد فيها صنع ، وأنّه تعالى يهبها لمن طلبها ، ولم يقصر فيما يوجب استحقاق إفاضتها . و القول بأنّ غيره تعالى يقدر على ذلك نوع من الشرك في ربوبيّته وإلهيّته فإنّ التوحيد الخالص هو أن يعلم أنّه تعالى مفيض جميع العلوم و الخيرات والمعارف والسعادات كما قال تعالى : « ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيّئة فمن نفسك » فالمراد بالحجاب إمّا أئمّة الضلال وعلماء السوء الّذين يدّعون أنّهم يعرفونه تعالى بعقولهم ولا يرجعون في ذلك إلى حجج الله تعالى فإنّهم حجب يحجبون الخلق عن معرفته وعبادته تعالى ؛ فالمعنى أنّه تعالى إنّما يعرف بما عرّف به نفسه للناس لا بأفكارهم وعقولهم أو أئمّة الحقّ أيضاً فإنّه ليس شأنهم إلّا بيان الحقّ للناس فأمّا إفاضة المعرفة والإيصال إلى البغية فليس إلّا من الحقّ تعالى كما قال سبحانه : « إنّك لا تهدي من أحببت » ويجري في الصورة والمثال مامرّ من الاحتمالات .

فقوله عليه السلام : ليس بين الخالق والمخلوق شيء أي ليس بينه تعالى و بين خلقه حقيقة أو مادّة مشتركة حتّى يمكنهم معرفته من تلك الجهة ، بل أوجدهم لامن شيء كان . قوله عليه السلام : غير الواصف يحتمل أن يكون المراد بالواصف الاسم الّذي يصف الذات بمدلوله . قوله عليه السلام : فمن زعم أنّه يؤمن بمالا يعرف أي لا يؤمن أحد بالله إلّا بعد معرفته ، والمعرفة لا يكون إلّا منه تعالى فالتعريف من الله ، والإيمان والإذعان و عدم الإنكار من الخلق ، ويحتمل أن يكون المراد على بعض الوجوه السابقة بيان أنّه وإن لم يعرف بالكنه لكن لا يمكن الإيمان به إلّا بعد معرفته بوجه من الوجوه فيكون المقصود نفي التعطيل ، والأوّل أظهر ؛ وهذه الفقرات كلّها مؤيّدة للمعنى الأخير كما لا يخفى لمن تأمّل فيها . ثمّ بيّن عليه السلام كون الأشياء إنّما يحصل بمشيئته تعالى و أنّ إرادة الخلق لا يغلب إرادته تعالى كما سيأتي تحقيقه في كتاب العدل ، والله الموفّق .

٧ ـ يد : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن اليقطينيّ ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ،

عن غير واحد، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من عبدالله بالتوهّم فقد كفر، ومن عبدالاسم ولم يعبد المعنى فقد كفر، ومن عبدالاسم والمعنى فقد اشرك، و من عبدالمعنى بإيقاع الأسماء عليه بصفاته الّتي يصف بها نفسه[1] فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سرّ أمره و علانيته فأولئك أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام. وفي حديث آخر: أولئك هم المؤمنون حقّاً.

ايضاح: قوله: من عبدالله بالتوهّم أي من غير أن يكون على يقين في وجوده تعالى وصفاته، أو بأن يتوهّمه محدوداً مدركاً بالوهم فقد كفر لأنّ الشكّ كفر، ولأنّ كلّ محدود ومدرك بالوهم غيره سبحانه فمن عبده كان عابداً لغيره فهو كافر و قوله عليه السلام: ومن عبدالاسم أي الحروف أوالمفهوم الوصفيّ له دون المعنى أي المعبّر عنه بالاسم فقد كفر لأنّ الحروف والمفهوم غير الواجب الخالق للكلّ تعالى شأنه.

٨ ـ يد: الدقّاق، عن الكلينيّ، عن عليّ بن محمّد، عن صالح بن أبي حمّاد، عن الحسين بن يزيد، عن ابن البطائنيّ، عن إبراهيم بن عمر، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير متعوت،[2] وباللّفظ غير منطق، وبالشخص غير مجسّد، وبالتشبيه غير موصوف، وباللّون غير مصبوغ، منفيّ عنه الأقطار، مبعّد عنه الحدود، محجوب عنه حسّ كلّ متوهّم، مستتر غير مستور، فجعله كلمة تامّة على أربعة أجزاء معاً ليس منها واحد قبل الآخر، فأظهر منها ثلاثة أسماء لفاقة الخلق إليها، وحجب واحداً منها، وهو الاسم المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة الّتي اُظهرت،[3] فالظاهر هو «الله، وتبارك، وسبحان»[4] لكلّ اسم من هذه أربعة أركان فذلك اثنى عشر ركناً، ثمّ خلق لكلّ ركن منها ثلاثين اسماً فعلاً منسوباً إليها؛ فهو الرحمن، الرحيم، الملك، القدّوس،

(١) وفي نسخة: بصفاته التي وصف بها نفسه.

(٢) الموجود في الكافي: إنّ الله خلق إسماً بالحروف غير متصوت. وفي التوحيد: إنّ الله تبارك و تعالى خلق إسما (أو أسماء) بالحروف، فهو عزّ وجل بالحروف غير منعوت إه. وفي النسخة المقروة على المصنف «جعله» بدلا عما في المتن.

(٣) في الكافي: فهذه الاسماء التي ظهرت.

(٤) في التوحيد المطبوع والكافي: هو الله تبارك وتعالى.

الخالق ، البارىء ، المصوّر ، الحيّ ، القيّوم ، لاتأخذه سنة ولانوم ، العليم ، الخبير ، السميع ، البصير ، الحكيم ، العزيز ، الجبّار ، المتكبّر ، العليّ ، العظيم ، المقتدر ، القادر ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، البارىء ،[1] المنشىء ، البديع ، الرفيع ، الجليل ، الكريم ، الرازق ، المحيي ، المميت ، الباعث ، الوارث .[2] فهذه الأسماء وما كان من الأسماء الحسنى حتّى تتمّ ثلاثمائة وستّين اسماً فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة ، وهذه الأسماء الثلاثة أركان وحجب للاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة ، وذلك قوله عزّ وجلّ : «قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيّاً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى» .

بيان : اعلم أنّ هذا الخبر من متشابهات الأخبار و غوامض الأسرار الّتي لا يعلم تأويلها إلّا الله والراسخون في العلم ، والسكوت عن تفسيره والإقرار بالعجز عن فهمه أصوب وأولى وأحوط وأحرى ، ولنذكر وجهاً تبعاً لمن تكلّم فيه على سبيل الاحتمال .[3] فنقول : أسماء في بعض النسخ بصيغة الجمع وفي بعضها بصورة المفرد ، والأخير أظهر ، والأوّل لعلّه مبنيّ على أنّه مجزّى بأربعة أجزاء كلّ منها اسم ، فلذا اُطلق عليه صيغة الجمع . وقوله : بالحروف غير منعوت - وفي بعض النسخ كما في الكافي «غير متصوّت» - وكذا ما بعده من الفقرات تحتمل كونها حالاً عن فاعل «خلق» وعن قوله : اسماً ، ويؤيّد الأوّل ما في أكثر نسخ التوحيد : خلق اسماً بالحروف وهو عزّ وجلّ بالحروف غير منعوت[4]

(١) مكرر ولعله من النساخ .

(٢) يأتي شرح هذه الاسماء وغيرها مفصلا من الصدوق قدس الله روحه في «باب عدد أسماء الله تعالى وفضل إحصائها وشرحها» ولغيره أيضا كالكفعمي في المصباح ، وابن فهد في عدة الداعي . ولها شروح مستوفاة ، كما أن جمعا من أصحابنا قدس الله أسرارهم أفردوا حول هذه الاسماء وشرحها كتباً مستقلة تبلغ عدتها عشرين أو أكثر ، وأورد أسماءها العلامة الرازي في كتابه الذريعة ج٢ ص٦٦ فراجعه .

(٣) المراد بالرواية أن ذاته تعالى أجل من أن يحيط به مفاهيم الاسماء ، يسقط عنده كل اسم ورسم وأن لمعاني الاسماء نحو تأخر عنه عبر عنه بالخلق ، ولها مراتب ودرجات فيما بينها انفسها وقد شرحنا الرواية في رسالة الصفات من الرسائل السبع بعض الشرح . ط

(٤) هذا من قبيل النقل بالمعنى ارتكبه بعض الرواة إصلاحا للمعنى على زعمه مع منافاته البينة لسائر فقرات الرواية . ط

فيكون المقصود بيان المغايرة بين الاسم والمسمّى بعدم جريان صفات الاسم بحسب ظهوراته النطقيّة والكتبيّة فيه تعالى ؛ وأمّا على الثاني فلعلّه إشارة إلى حصوله في علمه تعالى فيكون الخلق بمعنى التقدير والعلم ، وهذا الاسم عند حصوله في العلم الأقدس لم يكن ذاصوت ولاذاصورة ولاذاشكل ولاذاصبغ . ويحتمل أن يكون إشارة إلى أنّ أوّل خلقه كان بالإفاضة على روح النبيّ صلى الله عليه وآله وأرواح الأئمّة عليهم السلام بغير نطق وصبغ ولون وخطّ بقلم .

ولنرجع إلى تفصيل كلّ من الفقرات وتوضيحها ؛ فعلى الأوّل قوله : غير متصوّت إمّا على البناء للفاعل أي لم يكن خلقها بإيجاد حرف وصوت ، أو على البناء للمفعول أي هو تعالى ليس من قبيل الأصوات والحروف حتّى يصلح كون الاسم عينه تعالى لكنّ الظاهر من كلام اللّغويّين أنّ «تصوّت» لازم فيكون على البناء للفاعل بالمعنى الثاني فيؤيّد الوجه الأوّل .

وقوله عليه السلام : وباللّفظ غير منطق ـ بفتح الطاء ـ أي ناطق ، أو أنّه غير منطوق باللّفظ كالحروف ليكون من جنسها ؛ ـ أو بالكسر ـ أي لم يجعل الحروف ناطقة على الإسناد المجازيّ كقوله تعالى: «هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ» وهذا التوجيه يجري في الثاني من احتمالي الفتح ، وتطبيق تلك الفقرات على الاحتمال الثاني وهو كونها حالاً عن الاسم بعد ماذكرنا ظاهر ، وكذا تطبيق الفقرات الآتية على الاحتمالين .

قوله عليه السلام : مستتر غير مستور أي كنه حقيقته مستور عن الخلق مع أنّه من حيث الآثار أظهر من كلّ شيء ، أو مستتر بكمال ذاته من غير ستر وحاجب ، أو أنّه غير مستور عن الخلق بل هو في غاية الظهور والنقص إنّما هو من قبلنا ؛ ويجري نظير الاحتمالات في الثاني ؛ ويحتمل على الثاني أن يكون المراد أنّه مستور عن الخلق غير مستور عنه تعالى .

وأمّا تفصيل الأجزاء وتشعّب الأسماء فيمكن أن يقال : إنّه لمّا كان كنه ذاته تعالى مستوراً عن عقول جميع الخلق فالاسم الدالّ عليه ينبغي أن يكون مستوراً عنهم فالاسم الجامع هو الاسم الّذي يدلّ على كنه الذات مع جميع الصفات الكماليّة ، ولمّا

كانت أسماؤه تعالى ترجع إلى أربعة لأنّها إمّا أن تدلّ على الذات ، أو الصفات الثبوتيّة الكماليّة ، أو السلبيّة التنزيهيّة ، أو صفات الأفعال فجزّأ ذلك الاسم الجامع إلى أربعة أسماء جامعة ، واحدة منها للذات فقط ، فلما ذكرنا سابقاً استبدّ تعالى به ولم يعطه خلقه ، و ثلاثة منها تتعلّق بالأنواع الثلاثة من الصفات فأعطاها خلقه ليعرفوه بها بوجه من الوجوه فهذه الثلاثة حجب ووسائط بين الخلق وبين هذا الاسم المكنون إذ بها يتوسّلون إلى الذات وإلى الاسم المختصّ بها ، ولمّا كانت تلك الأسماء الأربعة مطويّة في الاسم الجامع على الإجمال لم يكن بينها تقدّم وتأخّر ، ولذا قال : ليس منها واحد قبل الآخر ويمكن أن يقال على بعض المحتملات السابقة : إنّه لمّا كان تحقّقها في العلم الأقدس لم يكن بينها تقدّم وتأخّر في الوجود ،[1] كما يكون في تكلّم الخلق ، والأوّل أظهر.

ثمّ بيّن الأسماء الثلاثة فأوّلها «الله» وهو الدالّ على النوع الأوّل لكونه موضوعاً للذات المستجمع للصفات الذاتيّة الكماليّة ، والثاني «تبارك» لأنّه من البركة والنموّ وهو إشارة إلى أنّه معدن الفيوض و منبع الخيرات الّتي لاتتناهى ، و هو رئيس جميع الصفات الفعليّة من الخالقيّة والرازقيّة والمنعميّة وسائر ما هو منسوب إلى الفعل ، كما أنّ الأوّل رئيس الصفات الوجوديّة من العلم والقدرة وغيرهما ، ولمّا كان المراد بالاسم كلّ ما يدلّ على ذاته وصفاته تعالى أعمّ من أن يكون اسماً أو فعلاً أو جملة لامحذور في عدّ « تبارك » من الأسماء . والثالث هو «سبحان» الدالّ على تنزيهه تعالى عن جميع النقائص فيندرج فيه ويتبعه جميع الصفات السلبيّة والتنزيهيّة ؛ هذا على نسخة التوحيد ، وفي الكافي: « هو الله تبارك و تعالى وسخّر لكلّ اسم » فلعلّ المراد أنّ الظاهر بهذه الأسماء هو الله تعالى ، وهذه الأسماء إنّما جعلها ليظهر بها على الخلق فالمظهر هو الاسم ، والظاهر به هو الربّ سبحانه .

ثمّ لمّا كان لكلّ من تلك الأسماء الثلاثة الجامعة شعب أربع ترجع إليها جعل لكلّ منها أربعة أركان هي بمنزلة دعائمه فأمّا « الله » فلدلالته على الصفات الكماليّة

---

(١) أو يقال : إن إيجادها لماكان بالافاضة على الارواح المقدسة ولم يكن بالتكلم لم يكن بينها وبين أجزائها تقدم وتأخر في الوجود ، كما يكون في تكلم الخلق ، والاول أظهر . هكذا في مرآت العقول ، ولعله سقط هنا عن قلم النساخ .

الوجوديّة له أربع دعائم: وهي وجوب الوجود المعبّر عنه بالصمديّة والقيّوميّة والعلم والقدرة والحياة، أو مكان الحياة اللّطف أو الرحمة أو العزّة، وإنّما جعلت هذه الأربعة أركاناً لأنّ سائر الصفات الكماليّة إنّما ترجع إليها كالسميع والبصير والخبير مثلاً فإنّها راجعة إلى العلم والعلم يشملها وهكذا.

وأمّا «تبارك» فله أركان أربعة هي الإيجاد والتربية في الدارين، والهداية في الدنيا والمجازاة في الآخرة أي الموجد أو الخالق والربّ والهادي والديّان، ويمكن إدخال الهداية في التربية، وجعل المجازاة ركنين: الإثابة و الانتقام، ولكلّ منها شعب من أسماء الله الحسنى كما لا يخفى بعد التأمّل والتتبّع.

وأمّا «سبحان» فله أربعة أركان لأنّه إمّا تنزيه الذات عن مشابهة الممكنات، أو تنزيهه عن إدراك الحواسّ والأوهام والعقول، أو تنزيه صفاته عمّا يوجب النقص، أو تنزيه أفعاله عمّا يوجب الظلم والعجز والنقص. ويحتمل وجهاً آخر، وهو تنزيهه عن الشريك والأضداد و الأنداد، و تنزيهه عن المشاكلة والمشابهة، و تنزيهه عن إدراك العقول والأوهام، وتنزيهه عمّا يوجب النقص والعجز من التركّب والصاحبة والولد والتغيّرات والعوارض والظلم والجور والجهل وغير ذلك، وظاهر أنّ لكلّ منها شعباً كثيرة؛ فجعل عليه السلام شعب كلّ منها ثلاثين وذكر بعض أسمائه الحسنى على التمثيل وأجمل الباقي. ويحتمل على ما في الكافي أن تكون الأسماء الثلاثة ما يدلّ على وجوب الوجود والعلم والقدرة، والاثني عشر ما يدلّ على الصفات الكماليّة والتنزيهيّة الّتي تتبع تلك الصفات، والمراد بالثلاثين صفات الأفعال الّتي هي آثار تلك الصفات الكماليّة ويؤيّده قوله: فعلاً منسوباً إليها؛ وعلى الأوّل يكون المعنى أنّها من توابع تلك الصفات فكأنّها من فعلها. هذا ما خطر ببالي في حلّ هذا الخبر، و إنّما أوردته على سبيل الاحتمال من غير تعيين لمراد المعصوم عليه السلام، ولعلّه أظهر الاحتمالات الّتي أوردها أقوام على وفق مذاهبهم المختلفة وطرائقهم المتشتّتة، وإنّما هداني إلى ذلك ما أورده ذريعتي إلى الدرجات العلى و وسيلتي إلى مسالك الهدى بعد أئمّة الورى عليهم السلام أعني والدي العلّامة قدّس الله روحه في شرح هذا الخبر على ما في الكافي حيث قال: الّذي يخطر

بالبال في تفسير هذا الخبر على الإجمال هو أنّ الاسم الأوّل كان اسماً جامعاً للدلالة على الذات والصفات، ولمّا كان معرفة الذات محجوبة عن غيره تعالى جزّأ ذلك الاسم على أربعة أجزاء، وجعل الاسم الدال على الذات محجوباً عن الخلق، وهو الاسم الأعظم باعتبار، والدالّ على المجموع اسم أعظم باعتبار آخر، ويشبه أن يكون الجامع هو الله والدالّ على الذات فقط هو، وتكون المحجوبيّة باعتبار عدم التعيين كما قيل: إنّ الاسم الأعظم داخل في جملة الأسماء المعروفة، ولكنّها غير معيّنة لنا، ويمكن أن يكون غيرها. والأسماء الّتي أظهرها الله للخلق على ثلاثة أقسام:

منها ما يدلّ على التقديس مثل العليّ، العظيم، العزيز، الجبّار، المتكبّر. ومنها ما يدلّ على علمه تعالى؛ ومنها ما يدلّ على قدرته تعالى. وانقسام كلّ واحد منها إلى أربعة أقسام بأن يكون التنزيه إمّا مطلقاً أو للذات أو الصفات أو الأفعال، و يكون ما يدلّ على العلم إمّا لمطلق العلم او للعلم بالجزئيّات، كالسميع والبصير، أو الظاهر أو الباطن، وما يدلّ على القدرة إمّا للرحمة الظاهرة أو الباطنة أو الغضب ظاهراً أو باطناً أو ما يقرب من ذلك التقسيم، والأسماء المفردة على ما ورد في القرآن والأخبار يقرب من ثلاث مائة وستّين اسماً، ذكرها الكفعميّ في مصباحه فعليك جمعها والتدبّر في ربط كلّ منها بركن من تلك الأركان. انتهى كلامه رفع الله مقامه.

أقول: بعض الناظرين في هذا الخبر جعل الاثنى عشر كناية عن البروج الفلكيّة والثلاث مائة والستّين عن درجاتها، ولعمري لقد تكلّف بأبعد ممّا بين السماء والأرض؛ ومنهم من جعل الاسم كناية عن مخلوقاته تعالى، والاسم الأوّل الجامع عن أوّل مخلوقاته وبزعم القائل هو العقل، وجعل ما بعد ذلك كناية عن كيفيّة تشعّب المخلوقات وتعدّد العوالم، وكفى ما أومأنا إليه للاستغراب وذكرها بطولها يوجب الإطناب.

قوله: وذلك قوله عزّ وجلّ استشهاد بأنّ له تعالى أسماءاً حسنى، و أنّه إنّما وضعها ليدعوه الخلق بها فقال تعالى: قل ادعوه ـ تعالى ـ بالله أو بالرحمن أو بغيرهما فالمقصود واحد وهو الربّ وله أسماء حسنى كلّ منها يدلّ على صفة من صفاته المقدّسة فأيّاً ما تدعو فهو حسن. قيل: نزلت الآية حين سمع المشركون رسول الله ﷺ يقول

يا الله يارحمن فقالوا : إنّـه ينهانا أن نعبد إلهين وهو يدعو إلهاً آخر ! وقالت اليهود : إنّك لتقلّ ذكر الرحمن ، وقد أكثره الله في التورية ؛ فنزلت الآية ردّاً لما توهّموا من التعدّد ، أوعدم الإتيان بذكر الرحمن .

﴿ باب ٢ ﴾

﴿ معاني الاسماء و اشتقاقها وما يجوز اطلاقه عليه تعالى وما لا يجوز ﴾

١ ـ ل ، ن : أبي ، عن سعد ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن أحمد بن سليمان قال : سأل رجل أبا الحسن عليه السلام ـ وهو في الطواف ـ فقال له : أخبرني عن الجواد ، فقال : إنّ لكلامك وجهين : فإن كنت تسأل عن المخلوق فإنّ الجواد الّذي يؤدّي ما افترض الله عزّ وجلّ عليه ، والبخيل من بخل بما افترض الله عليه ؛ وإن كنت تعني الخالق فهو الجواد إن أعطى ، وهو الجواد إن منع ، لأنّـه إن أعطى عبداً أعطاه ما ليس له ، وإن منع منع ما ليس له .

مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن أبي الجهم ، [1] عن موسى ابن بكر ، عن أحمد بن سلمة [2] مثله ، إلّا أنّ فيه : ما افترض الله عليه . وإن كنت تسأل عن الخالق . لأنّـه إن أعطاك أعطاك ما ليس لك ، وإن منعك منعك ما ليس لك .

بيان : لعلّ المراد أنّ المخلوق إنّما يوصف بالبخل إن منع لأنّـه لا يؤدّي ما فرض الله عليه من حقوق الخلق ، و أمّا الله سبحانه فلا يوصف بالبخل إن منع لأنّـه ليس لأحد حقّ على الله فالمراد بقوله : إنّـه جواد إن منع أنّـه ليس ببخيل ، أو أنّـه جواد من حيث عطاياه الغير المتناهية الاُخر ، و هذا المنع لا ينافي جوده لعدم لزومه عليه ،

---

(١) ضبط الجهم في تنقيح المقال بالجيم المفتوحة و الهاء المكسورة و الميم ؛ و قال : و في القاموس الجهم ككتف : الوجه الغليظ المجتمع السمج انتهى . أقول : هي كنية لبكير بن أعين بن سنسن الشيباني .

(٢) الظاهر أنه تصحيف (سليمان) الوارد في السند السابق ، بقرينة رواية موسى بن بكر عنه وبقرينة اتحاد مضمون الحديث مع سابقه .

و يحتمل أن يكون المراد بقوله : « ماليس له » أخيراً غيرما هو المرادبه أوّلاً أي مالا يستحقّ التفضّل عليه به وليس صلاحه في إعطائه فجوده من جهة هذا المنع أيضاً ثابت لأنّ إعطاء ما يضرّ السائل ليس بجود بل منعه عنه عين الجود .

٢ ـ يد ، ن : ماجيلويه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن المختار بن محمّد بن المختار الهمدانيّ ، عن الفتح بن يزيد الجرجانيّ ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سمعته يقول في الله عزّ وجلّ : هو اللّطيف الخبير السميع البصير الواحد الأحد الصمد ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، منشىء الأشياء ، و مجسّم الأجسام ، ومصوّر الصور ، لو كان كما يقولون لم يعرف الخالق من المخلوق ، ولا المنشىء من المنشأ ، فرق بين من جسّمه وصوّره وأنشأه إذ كان لا يشبهه شيء ، ولا يشبه هو شيئاً . قلت : أجل جعلني الله فداك لكنّك قلت : الأحد الصمد وقلت : لا يشبه شيئاً ، والله واحد والإنسان واحد ، أليس قد تشابهت الوحدانيّة ؟ قال : يا فتح أحلت ثبّتك الله ، إنّما التشبيه في المعاني ، فأمّا في الأسماء فهي واحدة ، وهي دلالة على المسمّى ، وذلك أنّ الإنسان وإن قيل واحد فإنّما يخبر أنّه جثّة واحدة ، وليس باثنين فالإنسان نفسه ليس بواحد لأنّ أعضاءه مختلفة و ألوانه مختلفة كثيرة غير واحدة ،[١] وهو أجزاء مجزّا ليست بسواء ، دمه غير لحمه ، ولحمه غير دمه ، وعصبه غير عروقه ، و شعره غير بشره ، و سواده غير بياضه ، و كذلك سائر الخلق[٢] فالإنسان واحد في الاسم لا واحد في المعنى ، والله جلّ جلاله واحد لا واحد غيره ، لا اختلاف فيه ولا تفاوت ولا زيادة و نقصان فأمّا الإنسان المخلوق المصنوع المؤلّف من أجزاء مختلفة وجواهر شتّى غير أنّه بالاجتماع شيء واحد .

قلت : جعلت فداك فرّجت عنّي فرّج الله عنك فقولك : اللّطيف الخبير فسّره لي كما فسّرت الواحد فإنّي أعلم أنّ لطفه على خلاف لطف خلقه للفصل غير أنّي أحب أن تشرح ذلك لي .

فقال : يافتح إنّما قلنا : اللّطيف للخلق اللّطيف ، ولعلمه بالشيء اللّطيف [٣]

---

(١) هكذا في العيون . وفي التوحيد والكافي : وألوانه مختلفة غيرواحدة اه .

(٢) في العيون والكافي : وكذلك سائرجميع الخلق .

(٣) في التوحيد والعيون والكافي المطبوعات : أولاترى وفقك الله وثبتك إلى أثر صنعه في النبات اللطيف وغيراللطيف .

وغير اللّطيف ، وفي الخلق اللّطيف من الحيوان الصغار من البعوض والجرجس و ماهو أصغر منهما ما لا يكاد تستبينه العيون بل لايكاد يستبان لصغره الذكر من الأنثى ، و الحدث المولود من القديم فلمّا رأينا صغر ذلك في لطفه واهتدائه للسفاد و الهرب من الموت والجمع لما يصلحه ممّا في لجج البحار وما في لحاء الأشجار و المفاوز والقفار و فهم بعضها عن بعض منطقها وما يفهم به أولادها عنها و نقلها الغذاء إليها ثمّ تأليف ألوانها حمرة مع صفرة و بياضاً مع خضرة [1] وما لاتكاد عيوننا تستبينه بتمام خلقها [2] ولاتراه عيوننا ولاتلمسه أيدينا علمنا أنّ خالق هذا الخلق لطيف لطف في خلق ما سمّيناه بلا علاج ولاأداة ولا آلة ، وأنّ كلّ صانع شيء فمن شيء صنع ، والله الخالق اللّطف الجليل خلق وصنع لامن شيء .

يد : الدقّاق ، عن محمّد الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن بن بردة ، عن العبّاس بن عمرو الفقيمي ، عن أبي القاسم إبراهيم بن محمّد العلويّ ، عن الفتح بن يزيد الجرجانيّ مثله ، مع زيادات و تغييرات أوردناه في باب جوامع التوحيد .

توضيح : أبوالحسن هو الرضا عليه‌السلام ، كما يظهر من الكليني، [3] ويحتمل الهادي عليه‌السلام حيث عدّ الشيخ رحمه‌الله الفتح من أصحابه والأوّل أظهر قوله عليه‌السلام : مجسّم الأجسام أي خالقها أو معطي ماهيّاتها على القول بجعلها . قوله : فرق إمّا فعل أو اسم أي الفرق حاصل بينه و بين من جسّمه . قوله عليه‌السلام : أحلت أي أتيت بالمحال . قوله عليه‌السلام : إنّما التشبيه في المعاني أي التشبيه الممنوع منه إنّما هو تشبيه معنى حاصل فيه تعالى بمعنى حاصل للخلق لامحض إطلاق لفظ واحد عليه تعالى و على الخلق بمعنيين متغايرين ؛ أو المعنى أنّه ليس التشبيه في كنه الحقيقة والذات ، وإنّما التشبيه في المفهومات الكلّيّة الّتي هي مدلولات الألفاظ وتصدق عليه تعالى كما مرّ تحقيقه .

---

(١) في العيون والكافي : و بياضاً مع حمرة .

(٢) في الكافي و بعض النسخ : لدمامة خلقها .

(٣) ومن الصدوق ، حيث إن أيراد الحديث في العيون يدل على ذلك .

قوله عليه السلام: فأمّا في الأسماء فهي واحدة أي الأسماء الّتي تطلق عليه تعالى و على الخلق واحدة لكنّها لاتوجب التشابه إذالأسماء دالّة على المسمّيات ، وليست عينها حتّى يلزم الاشتراك فيحقيقة الذات والصفات . ثمّ بيّن عليه السلام عدم كون التشابه فيالمعنى فياشتراك لفظ الواحد بأنّ الوحدة في المخلوق هي الوحدة الشخصيّة الّتي تجتمع معأنواع التكثّرات ، وليستإلّاتألّفأجزاء واجتماعاُ مورمتكثّرة ، ووحدته سبحانه هي نفيالكثرة والتجزّي والتعدّد عنه مطلقاً .

قوله عليه السلام: فأمّا الإ نسان يحتملأنيكون كلٌّ منالمخلوق والمصنوع والمؤلّف و الظرف خبراً ، و إن كان الأوّل أظهر . قوله : للفصل أي للفرق الظاهر بينه و بين خلقه . قوله : في لطفه أي معلطف ذلكالمخلوق ، أوبسببلطفه تعالى . قوله : بتمامفي بعضالنسخ « لدمامة » - بالمهملة - وهيالحقارة .

٣ - يد ، مع ، ن : أبي ، عن أحمدبن إدريس ، عنالحسين بن عبيدالله [1] عنمحمد ابن عبدالله ، وموسى بن عمرو ، والحسن بن عليّ بن أبيعثمان ، عن محمدبنسنان قال : سألت أباالحسن الرضا عليه السلام هلكان الله عارفاً بنفسه قبل أن يخلقالخلق؟ قال : نعم قلت : يراها ويسمعها ؟ قال : ما كان محتاجاً إلى ذلك لأنّه لم يكن يسألها ولا يطلب منها ، هونفسه ، ونفسههو ، قدرتهنافذة فليس يحتاجإلىأن يسمّي نفسه ، ولكنّهاختار لنفسه أسماءاً لغيره يدعوه بها لأنّه إذا لميدع باسمه لميعرف ، فأوّل ما اختارلنفسه العليّ العظيم لأنّه أعلى الأسماءكلّها فمعناه الله و اسمه العليّ العظيم هو أوّل أسمائه لأنّه عليٌّ علاكلّ شيء . [2]

ج : مرسلاً مثله

٤ - ن : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن أبيسمينة ، عن محمدبن عبدالله الخراسانيّ قال : دخلرجلٌ منالزنادقة علىالرضا عليه السلام فقال فيجملة ماسأل : فأخبرنيعنقولكم : إنّه لطيف وسميع وبصير وعليم وحكيمٌ أيكون السميع إلّا بالأذن والبصير إلّا بالعين

---

(١) وفي نسخة : عنالحسن بن عبدالله .

(٢) تقدم الحديث مع بيان منالمصنف فيباب العلم وكيفيته تحت رقم ٢٦ .

واللّطيف إلّا بعمل اليدين ، والحكيم إلّا بالصنعة ؟ فقال أبوالحسن عليه السلام : إنّ اللّطيف منّا على حدّ اتّخاذ الصنعة أوما رأيت الرجل يتّخذ شيئاً يلطف في اتّخاذه فيقال : ما ألطف فلاناً ! فكيف لا يقال للخالق الجليل : لطيف ؟ إذ خلق خلقاً لطيفاً وجليلاً ، و ركّب في الحيوان منه أرواحها ، و خلق كلّ جنس متبائناً من جنسه في الصورة ، ولا يشبه بعضه بعضاً ، فكلّ له لطف من الخالق اللّطيف الخبير في تركيب صورته ، ثمّ نظرنا إلى الأشجار وحملها أطائبها المأكولة منها وغير المأكولة ، فقلنا عند ذلك : إنّ خالقنا لطيف لاكلطف خلقه في صنعتهم . و قلنا : إنّه سميع لايخفى عليه أصوات خلقه ما بين العرش إلى الثرى من الذرّة إلى أكبرمنها ، في برّها وبحرها ، ولاتشتبه عليه لغاتها فقلنا عندذلك : إنّه سميع لابأذن . وقلنا : إنّه بصيرلاببصرلأنّه يرى أثرالذرّة السحماء[1] في اللّيلة الظلماء على الصخرة السوداء ، ويرى دبيب النمل في اللّيلة الدجنة .[2] ويرى مضارّها ومنافعها وأثرسفادها وفراخها ونسلها فقلناعندذلك : إنّه بصيرلاكبصر خلقه . قال : فمابرح حتّى أسلم .

ج : مرسلاً مثله .

٥ - يد ، ن : الدقّاق ، عن الكلينيّ ، عن علّان ، عن محمّدبن‌عيسى ، عن الحسين ابن خالد ، عن أبي‌الحسن الرضا عليه السلام أنّه قال : اعلم علّمك‌الله الخير أنّ‌الله تبارك و تعالى قديم ، والقدم صفة دلّت العاقل[3] على أنّه لاشيء قبله ولاشيء معه في ديموميّته[4] فقدبان لنا بإقرارالعامّة معجزة الصفة[5] أنّه لاشيء قبل‌الله ، ولاشيء مع‌الله في بقائه ، و بطل قول من زعم أنّه كان قبله شيء ، أو كان معه شيء في بقائه ، لم يجز أن يكون خالقاً له لأنّه لم يزل معه فكيف يكون خالقاً لمن لم‌يزل معه ؟ ولو كان قبله‌شيء كان

(١) الذرة : صغار النمل . السحماء : السوداء .

(٢) الدبيب : المشى كالحية ، أوعلى اليدين والرجلين كالطفل . والدجنة أى مظلمة .

(٣) فى الكافى : صفته التى دلت العاقل اه .

(٤) أى فى ثبوته و امتداده و استمراره .

(٥) فى التوحيد والعيون المطبوعين : مع معجزة الصفة .

الأوّل ذلك الشيء لا هذا، وكان الأوّل أولى بأن يكون خالقاً للأوّل الثاني. ثمّ وصف نفسه تبارك و تعالى بأسماء دعا الخلق إذ خلقهم وتعبّدهم وابتلاهم إلى أن يدعوه بها فسمّى نفسه سميعاً، بصيراً، قادراً، قاهراً، حيّاً، قيّوماً،[1] ظاهراً، باطناً، لطيفاً، خبيراً، قويّاً، عزيزاً، حكيماً، عليماً؛ وماأشبه هذه الأسماء فلمّا رأى ذلك من أسمائه الغالون المكذّبون وقد سمعونا نحدّث عن الله أنّه لاشيء مثله، ولاشيء من الخلق في حاله قالوا: أخبرونا إذ زعمتم أنّه لامثل لله ولاشبه له كيف شاركتموه في أسمائه الحسنى فتسمّيتم بجميعها؟ فإنّ في ذلك دليلاً على أنّكم مثله في حالاته كلّها أو في بعضها دون بعض إذ قد جمعتكم الأسماء الطيّبة. قيل لهم: إنّ الله تبارك و تعالى ألزم العباد أسماءاً من أسمائه على اختلاف المعاني، وذلك كما يجمع الاسم الواحد معنيين مختلفين، والدليل على ذلك قول الناس الجائز عندهم السائغ[2] وهو الّذي خاطب الله عزّوجلّ به الخلق فكلّمهم بمايعقلون ليكون عليهم حجّة في تضييع ماضيّعوا، وقد يقال للرجل: كلب وحمار وثور وسكّرة وعلقمة و أسد كلّ ذلك على خلافه لأنّه لم تقع[3] الأسماء على معانيها الّتي كانت بنيت عليها لأنّ الإنسان ليس بأسد ولاكلب فافهم ذلك رحمك الله. وإنّما تسمّى الله بالعالم لغير علم حادث علم به الأشياء واستعان به على حفظ مايستقبل من أمره، والرويّة فيما يخلق من خلقه ويفنيه ممّا مضى[4] ممّا أفنى من خلقه ممّا لولم يحضره ذلك العلم ويغيبه كان جاهلاً ضعيفاً كما أنّا رأينا علماء الخلق إنّما سمّوا بالعلم لعلم حادث، إذ كانوا قبله جهلة، وربما فارقهم العلم بالأشياء فصاروا إلى الجهل.[5] وإنّما سمّي الله عالماً لأنّه لايجهل شيئاً فقد جمع الخالق والمخلوق اسم العلم واختلف المعنى على مارأيت. وسمّي ربّنا سميعاً لابجزء[6] فيه يسمع به

---

(١) في الكافي: قادراً قائماً ناطقاً ظاهراً.

(٢) في الكافي والعيون: الشائع.

(٣) في الكافي والتوحيد المطبوعين: على خلافه وحالاته لم يقع.

(٤) في التوحيد المطبوع: و يعينه مامضى.

(٥) في الكافي: فعادوا.

(٦) في الكافي و نسخة من العيون: «لابخرت» وكذا فيما بعده، وخرت الاذن - بضم الخاء وفتحها وسكون الراء - : ثقبها

الصوت لايبصر به كما أنّ جزءنا الّذي نسمع به لانقوى على النظر به ، ولكنّه عزّ وجلّ أخبر أنّه لاتخفى عليه الأصوات ليس على حدّ ماسمّينا به نحن فقد جمعنا الاسم بالسميع واختلف المعنى ، وهكذا البصير لابجزء به أبصر كما أنّا نبصر بجزء منّا لاننتفع به في غيره ، ولكنّ الله بصير لايجهل شخصاً منظوراً إليه فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى . و هو قائم ليس على معنى انتصاب وقيام على ساق في كبَد كما قامت الأشياء ولكنّه أخبر أنّه قائم يخبر أنّه حافظ كقول الرجل : القائم بأمرنا فلان ، وهو عزّ وجلّ القائم على كلّ نفس بما كسبت ؛ والقائم أيضاً في كلام الناس الباقي ، والقائم أيضاً يخبر عن الكفاية كقولك للرجل : قم بأمر فلان أي اكفه ، والقائم منّا قائم على ساق فقد جمعنا الاسم ولم يجمعنا المعنى ، وأمّا اللّطيف فليس على قلّة وقضافة وصغر ، ولكن ذلك على النفاذ في الأشياء والامتناع من أن يدرك كقولك : لطف عنّي هذا الأمر ، ولطف فلان في مذهبه ، وقوله يخبرك أنّه غمض فبهر العقل وفات الطلب وعاد متعمّقاً متلطّفاً لايدركه الوهم فهكذا لطف الله تبارك وتعالى عن أن يدرك بحدّ أو يحدّ بوصف ، واللّطافة منّا الصغر والقلّة فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى . وأمّا الخبير فالّذي لايعزب عنه شيء ولايفوته[1] ليس للتجربة ولا للاعتبار بالأشياء فتفيده التجربة و الاعتبار علماً لولاهما ماعلم لأنّ من كان كذلك كان جاهلاً والله لم يزل خبيراً بمايخلق ، والخبير من الناس المستخبر عن جهل المتعلّم وقد جمعنا الاسم واختلف المعنى . وأمّا الظاهر فليس من أجل أنّه علا الأشياء بركوب فوقها وقعود عليها وتسنّم لذراها ، ولكن ذلك لقهره ولغلبته الأشياء وقدرته عليها كقول الرجل : ظهرت على أعدائي ، وأظهرني الله على خصمي يخبر عن الفلج والغلبة فهكذا ظهور الله على الأشياء .[2] ووجه آخر أنّه الظاهر لمن أراده لايخفى عليه شيء ، وأنّه مدبّر لكلّ مايرى[3] فأيّ ظاهر أظهر و أوضح أمراً من الله تبارك و تعالى فإنّك لاتعدم صنعته حيثما توجّهت وفيك من آثاره مايغنيك ، و الظاهر منّا

(١) في التوحيد والعيون : ولايفوته شيء .

(٢) في التوحيد : فهكذا ظهور الله على الاعداء .

(٣) في التوحيد والكافي : وأنه مدبر لكلما برىء .

البارز بنفسه والمعلوم بحدّه فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى.[١] وأمّا الباطن فليس على معنى الاستبطان للأشياء بأن يغور فيها، ولكن ذلك منه على استبطانه للأشياء علماً وحفظاً وتدبيراً كقول القائل: أبطنته يعني خبرته وعلمت مكتوم سرّه، والباطن منّا بمعنى الغائر في الشيء المستتر، فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى. وأمّا القاهر فإنّه ليس على علاج ونصب واحتيال ومداراة ومكر كما يقهر العباد بعضهم بعضاً فالمقهور منهم يعود قاهراً والقاهر يعود مقهوراً، ولكن ذلك من الله تبارك وتعالى على أنّ جميع ما خلق متلبّس به الذلّ لفاعله وقلّة الامتناع لما أراد به لم يخرج منه طرفة عين غير أنّه يقول له: كن فيكون، فالقاهر منّا على ماذكرت ووصفت فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى. وهكذا جميع الأسماء وإن كنّا لم نسمّها[٢] كلّها فقد تكتفي للاعتبار[٣] بما ألقينا إليك والله عوننا وعونك في إرشادنا وتوفيقنا

ج: مرسلاً من قوله: إنّما نسمّي الله تعالى بالعالم إلى قوله: والباطن منّا الغائر في الشيء المستتر فيه، فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى. قال: وهكذا جميع الأسماء وإن كنّا لم نسمّها كلّها.

توضيح: الإقرار إمّا من أقرّ بالحقّ إذا اعترف به، أو من أقرّ الحقّ في مكانه فاستقرّ هو؛ فقوله عليه السلام: معجزة الصفة على الأوّل منصوب بنزع الخافض، وعلى الثاني منصوبٌ على المفعوليّة، والمعجزة اسم فاعل من «أعجزته» بمعنى وجدته عاجزاً أو جعلته عاجزاً، أو من أعجزه الشيء بمعنى فاته، وإضافتها إلى الصفة ـ والمراد بها القدم ـ من إضافة الصفة إلى الموصوف، وإنّما وصفها بالإعجاز لأنّها تجدهم أو تجعلهم لنباهة شأنها عاجزين عن إدراكهم كنهها، أو عن اتّصافهم بها، أو عن إنكارهم لها، أو لأنّها تفوتهم وهم فاقدون لها. ويحتمل أن تكون المعجزة مصدر عجز عن الشيء عجزاً أو معجزة بفتح الميم وكسر الجيم وفتحها أي إقرارهم بعجزهم عن الاتّصاف بتلك الصفة، ويمكن أن يقرأ على بناء المفعول بأن يكون حالاً عن العامّة أو صفة لها أي بإقرارهم موصوفين بالعجز عن ترك الإقرار،

(١) في الكافي والتوحيد والعيون: فقد جمعنا الاسم ولم يجمعنا المعنى.
(٢) في الكافي: وإن كنا لم نستجمعها.
(٣) في الكافي والعيون: فقد يكتفي الاعتبار. وفي التوحيد: فقد يكتفى للاعتبار.

أو الحال أنّ صفة القدم أعجزتهم وألجأتهم إلى الإقرار فالمقرّ به والمبيّن شيء واحد ، و هو قوله : أنّه لاشيء قبل الله . قال بعض الأفاضل : المراد بقوله : إقرار العامّة إذعانهم أو الإثبات ، وعلى الأوّل متعلّق الإذعان إمّا معجزة الصفة بحذف الصلة ، أو محذوف أي إقرار العامّة بأنّه خالق كلّ شيء ، ومعجزة الصفة صفة للإقرار أو بدل عنه أي إقرار العامّة بأنّه خالق كلّ شيء معجزة الصفة أي صفة الخالقيّة لكلّ شيء أو صفة القدم لايسع أحداً أن ينكره ؛ وأمّا على الثاني فمعجزة الصفة مفعول الإقرار أو صفة للإقرار ، أو بدل عنه ، والمفعول محذوف ، وعلى تقدير كونه مفعولاً فمعجزة الصفة من إضافة الصفة إلى الموصوف أي الصفة الّتي هي معجزة لهم عن أن لايثبتوا له خالقيّة كلّ شيء ، أو المعجزة بمعناه المتعارف والإضافة لاميّة أي إثباتهم الخالقيّة للكلّ معجزة هذه الصفة حيث لايستعهم أن ينكروها وإن أرادوا الإنكار ، و يحتمل أن يكون معجزة الصفة فاعل« بان» ويكون قوله : إنّه لاشيء قبل الله بياناً أو بدلاً لمعجزة الصفة انتهى .

أقول : لايخفى أنّه يدلّ على أنّه لاقديم سوى الله ، وعلى أنّ التأثير لايعقل إلّا في الحادث ، وأنّ القدم مستلزم لوجوب الوجود .

قوله عليه السلام : ثمّ وصف أي سمّى نفسه ، بأسماء بالتنوين ، دعاء الخلق بالنصب أي لدعائهم ، ويحتمل إضافة الأسماء إلى الدعاء ، والأظهر أنّه على صيغة الفعل . وقوله : إلى أن يدعوه متعلّق به أو بالابتلاء أيضاً على التنازع ، لكن في أكثر نسخ الكليني مهموز . قوله عليه السلام : وابتلاهم أي بالمصائب والحوائج ، وألجأهم إلى أن يدعوه بتلك الأسماء . قوله عليه السلام : والدليل على ذلك أي على إطلاق اللّفظ الواحد على المعنيين المختلفين ، والقول السائغ هو مافسّره عليه السلام بقوله : وقديقال . والعلقم : شجر مرّ ، ويقال للحنظل ولكلّ شيء مرّ : علقم . قوله عليه السلام : على خلافه أي على خلاف موضوعه الأصليّ . قوله عليه السلام : ويفنيه ممّا مضى كذا في بعض نسخ الكتابين فهو عطف على يخلق ، وفي بعض نسخ «ن» تفيته ما مضى أي إفناؤها ، وفي بعض نسخ «يد» تقفيه ما مضى ممّا أفنى أي جعل بعض ما يفنى في قفاء ما مضى أي يكون مستحضراً لما مضى ممّا أعدمه سابقاً حتّى يفني ما يفنى بعده على طريقته ، وعلى التقديرين معطوف على الموصول . قوله عليه السلام : لا بجزء في «في» لا بخرت في المواضع

وهو بالفتح والضمّ : الثقب في الأُذن وغيرها . والكبد بالتحريك : المشقّة و التعب ، والقضافة بالقاف والضاد المعجمة ثمّ الفاء : الدقّة والنحافة .

قوله عليه السلام : فبهر العقل أي غلبه فلايصل العقل إليه ، ويمكن أن يقرأ على البناء المجهول[1] وفي «في» فيه العقل ، وفات الطلب أي وفات ذلك الشيء عن الطلب فلايدركه الطلب ، أوفات عن العقل الطلب فلايمكنه طلبه ، ويحتمل على هذا أن يكون الطلب بمعنى المطلوب ، وعاد أي العقل أو الوهم على التنازع أو ذلك الشيء ، فالمراد أنّه صار ذاعمق ولطافة ودقّة لايدركه الوهم لبعد عمقه وغاية دقّته ؛ وسنام كلّ شيء : أعلاه ومنه تسنّمه أي علاه ؛ والذرى بضم الذال المعجمة وكسرها جمع الذروة بهما وهي أيضاً أعلى الشيء .

قوله عليه السلام : لايخفى عليه شيء يحتمل إرجاع الضمير المجرور إلى الموصول أي لايخفى على من أراد معرفة شيء من اُموره ، من وجوده وعلمه وقدرته و حكمته ؛ و على تقدير إرجاعه إليه تعالى لعلّه ذكر استطراداً ، أوإنّما ذكر لأنّه مؤيّد لكونه مدبّراً لكلّ شيء ، أولأنّه مسبّب عن عليّة كلّ شيء ، أولأنّ ظهوره لكلّ شيء و ظهور كلّ شيء له مسبّبان عن تجرّده تعالى . و يحتمل أن يكون وجهاً آخر لإطلاق الظاهر عليه تعالى لأنّ في المخلوقين لمّا كان المطّلع على شيء حاضراً عنده ظاهراً له جاز أن يعبّر عن هذا المعنى بالظهور ؛ والعلاج : العمل والمزاولة بالجوارح .

٦ ـ **يد** ، **مع** : أبي ، عن ابن عيسى ، وسلمة بن الخطّاب ، عن القاسم ،[2] عن جدّه ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سئل عن معنى الله عزّ و جلّ فقال : استولى على مادقّ وجلّ .[3]

(١) وفي نسخة : على البناء للمفعول (٢) هو القاسم بن يحيى بن الحسن بن راشد .

(٣) أخرجه الكليني أيضاً في الكافي في باب «معاني الاسماء واشتقاقها» عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد البرقي ، عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن بن راشد ، عن أبي الحسن موسى ابن جعفر عليه السلام . وقد تقدم الحديث في باب «نفي الزمان والمكان» تحت رقم ٤٤ «ج٣ص٣٣٦» عن المحاسن باسناده عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن ، عن أبي الحسن عليه السلام مع زيادة في المتن ، وهو هكذا : وسئل عن معنى قول الله : «على العرش استوى» فقال : استولى على مادق وجل انتهى . *

بيان : لعلّه من باب تفسير الشيء بلازمه فإنّ معنى الإلهيّة يلزمه الاستيلاء على جميع الأشياء دقيقها وجليلها ؛ وقيل : السؤال إنّما كان عن مفهوم الاسم و مناطه فأجاب عليه السلام بأنّ الاستيلاء على جميع الأشياء مناط المعبوديّة بالحقّ لكلّ شيء .

٧ - **يد** ، **مع** : المفسّر بإسناده إلى أبي محمّد عليه السلام قال : الله هو الّذي يتألّه إليه عند الحوائج والشدائد كلّ مخلوق عند انقطاع الرجاء من كلّ من دونه ، وتقطّع الأسباب من جميع من سواه .

أقول : تمامه في كتاب القرآن في تفسير سورة الفاتحة .

٨ - **يد** ، **مع** : ابن المتوكّل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اُذينة عن محمّد بن حكيم ، عن ميمون البان[1] قال . سمعت أباعبدالله عليه السلام وقد سئل عن قوله جلّ وعزّ : «هو الأوّل والآخر» فقال : الأوّل لاعن أوّل قبله ، ولاعن بدء سبقه ، و آخر لاعن نهاية كما يعقل من صفات المخلوقين ، ولكن قديم ، أوّل ، آخر ، لم يزل ولايزال بلابدء ولانهاية ، لايقع عليه الحدوث ، ولايحول من حال إلى حال ، خالق كلّ شيء .

٩ - **يد** : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن محمّد بن عبدالجبّار ، عن صفوان بن يحيى ، عن فضيل بن عثمان ، عن ابن أبي يعفور قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ «هو الأوّل والآخر» وقلت : أمّا الأوّل فقد عرفناه ، وأمّا الآخر فبيّن لنا تفسيره ، فقال : إنّه ليس شيء إلّا يبيد أو يتغيّر ، أو يدخله التغيّر والزوال ، أو ينتقل من لون إلى لون ، ومن هيئة إلى هيئة ، و من صفة إلى صفة ، ومن زيادة إلى نقصان ، و من نقصان إلى زيادة إلّا ربّ العالمين فإنّه لم يزل ولايزال واحداً ،[2] هو الأوّل قبل كلّ شيء ، وهو الآخر على مالم يزل لا تختلف عليه الصفات والأسماء كما تختلف على غيره

• وعن الاحتجاج عن الحسن مثله . فالظاهر بقرينة السند والمتن ورواية الكلينى الحديث عن أحمدبن محمدالبرقى صاحب المحاسن اتحاده مع مارواه الصدوق والكلينى ، وأن رواة الحديث فى طريق الصدوق والكلينى لم ينقلوا الحديث بتمامه فسقط من الحديث ماترى ووقع فيه الاخلال بحيث غيّر معناه الى معنى آخر .

(١) بالباء الموحدة والالف والنون المخففة .

(٢) فى الكافى : فانه لم يزل ولايزال بحالة واحدة .

مثل الإنسان الّذي يكون تراباً مرّة ، ومرّة لحماً ، ومرّة دماً ، ومرّة رفاتاً ورميماً ، وكالتمر الّذي يكون مرّة بلحاً ، ومرّة بسراً ، ومرّة رطباً ، ومرّة تمراً فيتبدّل عليه الأسماء والصفات والله عزّ وجلّ بخلاف ذلك .

بيان : يبيد أي يهلك : والرفات : المتكسّر من الأشياء اليابسة . و الرميم : ما بلي من العظام . والبلح محرّكة : ما بين الخلال والبسر ، قال الجوهريّ : البلح قبل البسر لأنّ أوّل التمر طلع ، ثمّ خلال ، ثمّ بلح ، ثمّ رطب .

أقول : الغرض أنّ دوام الجنّة والنار وأهلهما وغيرها لاينافي آخريّته تعالى واختصاصها به فإنّ هذه الأشياء دائماً في التغيّر والتبدّل ، وفي معرض الفناء و الزوال ، وهو تعالى باق من حيث الذات والصفات أزلاً وأبداً من حيث لايلحقه تغيّر أصلاً فكلّ شيء هالك وفان إلّا وجهه تعالى .

١٠ ـ م : «الرحمن» قال الإمام عليه السلام : الرحمن : العاطف على خلقه بالرزق لا يقطع عنهم موادّ رزقه وإن انقطعوا عن طاعته ؛ الرحيم بعباده المؤمنين في تخفيفه عليهم طاعاته ، وبعباده الكافرين في الرزق لهم ، وفي دعائهم إلى موافقته . و قال أمير المؤمنين عليه السلام : رحيمٌ بعباده المؤمنين ، ومن رحمته أنّه خلق مائة رحمة جعل منها رحمة واحدة في الخلق كلّهم فبها يتراحم الناس ، وترحم الوالدة ولدها ، وتحنو الاُمّهات من الحيوانات على أولادها فإذا كان يوم القيامة أضاف هذه الرحمة الواحدة إلى تسع و تسعين رحمة فيرحم بها اُمّة محمّد صلى الله عليه وآله ، ثمّ يشفعهم فيمن يحبّون له الشفاعة من أهل الملّة . تمام الخبر .

١١ ـ فس : قوله : «وأنّه تعالى جدّ ربّنا» قال : هو شيء قالته الجنّ بجهالة فلم يرضه الله تعالى منهم ، ومعنى جدّ ربّنا أي بخت ربّنا .

١٢ ـ ل : في خبر الأعمش ، عن الصادق عليه السلام : يقال في افتتاح الصلاة : تعالى عرشك ، ولايقال : تعالى جدّك .

أقول : قد مضى بعض الأخبار المناسبة للباب في باب إثبات الصانع ، و سيأتي بعضها في باب الجوامع .

﴿ باب ٢ ﴾

☼(عدد أسماء الله تعالى وفضل احصائها وشرحها)☼

الايات ، الفاتحه «١» إلى «مالك يوم الدين» ٤

البقرة «٢» وهو بكلّ شيء عليم ٢٩ «وقال تعالى» : إنّ الله غفورٌ رحيم ١٧٢ و ١٨٢ و ١٩٩ و٢٢٦ «وقال» : والله سريع الحساب ٢٠٢ «وقال تعالى» : و اعلموا أنّ الله شديد العقاب ١٩٦ «وقال تعالى» : والله رؤفٌ بالعباد ٢٠٧ «وقال تعالى» : فاعلموا أنّ الله عزيزٌ حكيم٢٠٩ «وقال تعالى» : فإنّ الله شديدالعقاب ٢١١ «وقال تعالى» : والله غفورٌ رحيم ٢١٨ «وقال تعالى» : إنّ الله عزيزٌ حكيم ٢٢٠ « وقال تعالى » : والله سميع عليم ٢٢٤ و ٢٥٦ «وقال تعالى» : والله غفورٌ حليمٌ ٢٢٥ « وقال تعالى» : فإنالله غفور رحيم١٩٢«وقال تعالى» : فإنّ الله سميع عليمٌ ٢٢٧ «وقال تعالى» : والله عزيزٌ حكيمٌ ٢٢٨ و٢٤٠ «وقال تعالى » : واعلموا أنّ الله بما تعملون بصير٢٣٣ «وقال» : والله بما تعملون خبيرٌ ٢٣٤و٢٧١ «وقال تعالى» : واعلموا أنّ الله غفورحليم٢٣٥ «وقال» : واعلموا أنّ الله سميعٌ عليمٌ ٢٤٤ «وقال» : والله واسع عليم(في مواضع) ٢٤٧و٢٥٦و٢٦١و٢٦٨«وقال» : وهو العليّ العظيم٢٥٥«وقال» : ربّنا (في مواضع) ١٢٧، ١٢٨و١٢٩و٢٠٠و٢٠١و٢٥٠و ٢٨٥ «وقال تعالى» : الله لا إله إلّا هو الحيّ القيّوم ٢٥٤ « وقال » : والله غنيّ حليم٢٦٣ «وقال» : واعلموا أنّ الله غنيّ [illegible] ٢٦٧ «وقال» : والله على كلّ شيء قدير ٢٨٤

آل عمران «٣» إنّك أنت الوهّاب ٨

النساء «٤» إنّ الله كان عليكم رقيباً ٢«وقال» : وكفى بالله حسيباً ٦«وقال» : إنّ الله كان توّاباً رحيماً ١٦ «وقال» : إنّ الله كان عليّاً كبيراً ٣٤ «وقال» : إنّ الله كان عفوّاً غفوراً ٤٣«وقال» : وكفى بالله وليّاً وكفى بالله نصيراً ٤٥ «وقال» : وكفى بالله شهيداً٧٩ «وقال» : وكفى بالله وكيلاً ٨١«وقال» : وكان الله على كلّ شيء مقيتاً٨٥ «وقال» : إنّ الله

كان على كلّ شيء حسيباً ٨٦ «وقال» : وكان الله واسعاً حكيماً ١٣٠ «وقال» : وكان الله شاكراً عليماً ١٤٧

الاعراف «٧» وهو خير الحاكمين ٨٧ «وقال» : و أنت خير الفاتحين ٨٩ « وقال تعالى» : ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الّذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ١٨٠

الانفال «٨» فإنّ الله عزيزٌ حكيمٌ ٤٩ «وقال» : إنّ الله قويٌّ شديد العقاب ٥٢

يونس «١٠» وهو خير الحاكمين ١٠٩

هود «١١» من لدن حكيم خبير ١

يوسف «١٢» الواحد القهّار ٣٩ «وقال» : فالله خيرٌ حافظاً وهو أرحم الراحمين ٦٤

الرعد «١٣» وهو شديد المحال ١٣

الاسرى «١٧» قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيّاً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ١١٠

طه «٢٠» فتعالى الله الملك الحقّ ١١٤

الحج «٢٢» إنّ الله لقويٌّ عزيزٌ ٤٠

النور «٢٤» و يعلمون أنّ الله هو الحقّ المبين ٢٥ « وقال تعالى » : والله واسع عليمٌ ٣٢

الاحزاب «٣٣» إنّ الله كان لطيفاً خبيراً ٣٤

فاطر «٣٥» إنّه غفورٌ شكورٌ ٣٠

الفتح «٤٨» وكان الله عزيزاً حكيماً ٧

الحجرات «٤٩» إن الله توّابٌ رحيمٌ ١٢

الذاريات «٥١» إنّ الله هو الرزّاق ذو القوّة المتين ٥٨

الرحمن «٥٥» ذو الجلال والإكرام ٢٧

المجادلة «٥٨» وإنّ الله لعفوٌّ غفورٌ ٢

الحشر «٥٩» هو الله الّذي لا إله إلّا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ۞ هو الله الّذي لا إله إلّا هو الملك القدّوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبّار المتكبّر

سبحان الله عمّا يشركون ☆ هو الله الخالق البارئ المصوّر له الأسماء الحسنى يسبّح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ٢٢ـ ٢٤

الجمعة «٦٢» والله خير الرازقين ١١

١ ـ **يد** : القطّان ، عن ابن زكريّا القطّان ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبيه ، عن أبي الحسن العبديّ ، عن سليمان بن مهران ، [1] عن الصادق جعفر بن محمّد ، عن أبيه محمّد بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله تبارك و تعالى تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلّا واحدة من أحصاها دخل الجنّة ، وهي : الله ، الإله ، الواحد ، الأحد ، الصمد ، الأوّل ، الآخر ، السميع ، البصير ، القدير ، القاهر ، العليّ ، الأعلى ، الباقي ، البديع ، البارئ ، الأكرم ، الظاهر ، الباطن ، الحيّ ، الحكيم ، العليم ، الحليم ، الحفيظ ، الحقّ ، الحسيب ، الحميد ، الحفيّ ، الربّ ، الرحمن ، الرحيم ، الذارئ ، الرازق ، الرقيب ، الرؤوف ، الرائي ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبّار ، المتكبّر ، السيّد ، السبّوح الشهيد ، الصادق ، الصانع ، الطاهر ، العدل ، العفوّ ، الغفور ، الغنيّ ، الغياث ، الفاطر ، الفرد ، الفتّاح ، الفالق ، القديم ، الملك ، القدّوس ، القويّ ، القريب ، القيّوم ، القابض ، الباسط ، قاضي الحاجات ، المجيد ، المولى ، المنّان ، المحيط ، المبين ، المقيت ، المصوّر ،

---

(١) هو سليمان بن مهران أبومحمد الاسدى مولاهم الاعمش الكوفى ، أورد ترجمته العامة و الخاصة فى تراجمهم مع إطرائه والثناء عليه ، قال ابن حجر فى ص٢١٠ من تقريبه : سليمان بن مهران الاسدى الكاهلى ، أبومحمد الكوفى الاعمش ثقة ، حافظ ، عارف بالقراءة ، لكنه يدلس ، من الخامسة ، مات سنة سبع وأربعين أو ثمان ، وكان مولده أول احدى وستين سنة .

وقال المحقق الداماد قدس الله روحه فى ص٧٨ من رواشحه : الاعمش الكوفي المشهور ؛ ذكره الشيخ فى كتاب الرجال فى أصحاب الصادق عليه السلام وهو أبومحمد سليمان بن مهران الاسدى مولاهم معروف بالفضل والثقة والجلالة والتشيع والاستقامة . والعامة أيضاً مثنون عليه ، مطبقون على فضله وثقته ، مقرون بجلالته ، مع اعترافهم بتشيعه ، ومن العجب أن أكثر أرباب الرجال قد تطابقوا على الاغفال من أمره ، ولقد كان حريا بالذكر والثناء عليه ، لاستقامته وثقته وفضله ، والاتفاق على علو قدره وعظم منزلته ، له ألف وثلاث مائة حديث ، مات سنة ثمان وأربعين ومائة عن ثمان وثمانين سنة .

الكريم ، الكبير ، الكافي ، كاشف الضرّ ، الوتر ، النور ، الوهّاب ، الناصر ، الواسع ، الودود ، الهادي ، الوفيّ ، الوكيل ، الوارث ، البرّ ، الباعث ، التوّاب ، الجليل ، الجواد ، الخبير ، الخالق ، خير الناصرين ، الديّان ، الشكور ، العظيم ، اللّطيف ، الشافي .

ل : بالإسناد المذكور مثله ، وقال فيه : وقد روّيت هذا الخبر من طرق مختلفة وألفاظ مختلفة .

٢ ـ يد : الهمدانيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن الهروي ، عن عليّ بن موسى الرضا ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ لله عزّ وجلّ تسعة و تسعين اسماً ، من دعا الله بها استجاب له ، ومن أحصاها دخل الجنّة .

قال الصدوق رحمه الله : معنى قول النبيّ صلى الله عليه وآله : لله تبارك وتعالى تسعة و تسعون اسماً من أحصاها دخل الجنّة إحصاؤها هو الإحاطة بها ، والوقوف على معانيها ، و ليس معنى الإحصاء عدّها ؛ وبالله التوفيق .

«الله والإله» الله والإله المستحقّ للعبادة ولا تحقّ العبادة إلّا له ، وتقول : لم يزل إلهاً بمعنى أنّه يحقّ له العبادة ، ولهذا لمّا ضلّ المشركون فقدّروا أنّ العبادة تجب للأصنام(١) سمّوها آلهة ، و أصله الألهة وهي العبادة ، ويقال : أصله الإله يقال : أله الرجل يأله إليه أي فزع إليه من أمر نزل به ، وألهه أي أجاره ، ومثاله من الكلام «الإمام» فاجتمعت همزتان في كلمة كثر استعمالهم لها فاستثقلوهما فحذفوا الأصليّة لأنّهم وجدوا فيما بقي دلالة عليها ، فاجتمعت لامان أوّلهما ساكنة فأدغموها في الأخرى فصارت لاماً مثقلة في قولك : الله .

«الأحد الواحد» الأحد معناه أنّه واحد في ذاته ليس بذي أبعاض ولا أجزاء ولا أعضاء ، ولا يجوز عليه الأعداد والاختلاف لأنّ اختلاف الأشياء من آيات وحدانيّته ممّا دلّ به على نفسه ، ويقال : لم يزل الله واحداً . ومعنى ثان أنّه واحد لا نظير له ولا يشاركه في معنى الوحدانيّة غيره لأنّ كلّ من كان له نظراء أو أشباه لم يكن واحداً في

(١) وفي نسخة : فقد رأوا أن العبادة تجب للاصنام .

الحقيقه ، ويقال : فلان واحد الناس أي لانظير له فيما يوصف به ، والله واحد لامن عدد لأنّه عزّوجل لايعدّ في الأجناس ، ولكنّه واحدٌ ليس له نظير ؛ وقال بعض الحكماء في الواحد والأحد : إنّما قيل : الواحد لأنّه متوحّد ، والأوّل لاثاني له [1] ثمّ ابتدع الخلق كلّهم محتاجاً بعضهم إلى بعض ، والواحد من العدد في الحساب ليس قبله شيء بل هو قبل كلّ عدد ، والواحد كيف ماأردته أوجزّأته لم يزد فيه شيء ولم ينقص منه شيء ، تقول : واحد في واحد فلم يزد عليه شيء ولم يتغيّر اللّفظ عن الواحد فدلّ أنّه لا شيء قبله ، وإذا دلّ أنّه لاشيء قبله دلّ أنّه محدث الشيء ، وإذا كان هو مفني الشيء دلّ أنّه لاشيء بعده فإذا لم يكن قبله شيء ولابعده شيء فهو المتوحّد بالأزل فلذلك قيل : واحد أحد ، وفي الأحد خصوصيّة ليست في الواحد تقول : ليس في الدار واحد يجوز أنّ واحداً من الدوابّ أوالطير أوالوحوش أوالإنس لايكون في الدار ، وكان الواحد بعض الناس وغير الناس ، و إذا قلت : ليس في الدار أحد فهو مخصوص للآدميّين دون سائرهم ؛ والأحد ممتنع من الدخول في الضرب والعدد والقسمة وفي شيء من الحساب ، وهو متفرّد بالأحديّة ، والواحد منقاد للعدد والقسمة وغيرهما داخل في الحساب تقول : واحد و اثنان وثلاثة ، فهذا العدد والقسمة والواحد علّة العدد وهو خارج من العدد و ليس بعدد ، وتقول : واحد في اثنين أو ثلاثة فمافوقها ، وتقول في القسمة : واحد بين اثنين ، أو ثلاثة لكلّ واحد من الاثنين واحد ونصف ، ومن الثلاثة ثلث فهذه القسمة ، والأحد ممتنع في هذه كلّها لايقال : أحد واثنان ، ولا أحد في أحد ، ولايقال : أحد بين اثنين ، والأحد والواحد وغيرهما من هذه الألفاظ كلّها مشتقّة من الوحدة .

« **الصمد** » : معناه السيّد ، ومن ذهب إلى هذا المعنى جاز له أن يقول له : لم يزل صمداً ، و يقال للسيّد المطاع في قومه الّذي لايقضون أمراً دونه : صمد ، وقد قال الشاعر :

علوته بحسام ثمّ قلت له ☆ خذها حذيف فأنت السيّد الصمد

وللصمد معنى ثان وهو أنّه المصمود إليه في الحوائج يقال : صمدت صمد هذا الأمر أي قصدت قصده ، ومن ذهب إلى هذا المعنى لم يجز له أن يقول : لم يزل صمداً

(١) وفي نسخة : لاثاني معه

لأنّه قدوصفه عزّ وجلّ بصفة من صفات فعله وهومصيب أيضاً ، والصمد : الّذي ليس بجسم ولاجوف له .

اقول : وقد أخرجت في معنى الصمد في تفسير قل هوالله أحد في هذا الكتاب معاني اُخرى لم اُحبّ إعادتها في هذا الباب .

«**الاول والاخر**» ألأوّل والآخر معناهما أنّه الأوّل بغير ابتداء ، والآخر بغير انتهاء .

« **السميع** » السميع معناه إذا وجد المسموع كان له سامعاً ، ومعنى ثان أنّه سميع الدعاء أي مجيب الدعاء ، وأمّا السامع فإنّه يتعدّى إلى مسموع ويوجب وجوده ، ولايجوز فيه بهذا المعنى لم يزل ، والباري عزّ وجلّ سميع لذاته .

«**البصير**» البصير معناه إذا كانت المبصرات كان لها مبصراً فلذلك جاز أن يقال : لم يزل بصيراً ، ولم يجز أن يقال : لم يزل مبصراً لأنّه يتعدّى إلى مبصر ويوجب وجوده ، والبصارة في اللّغة مصدر البصيرة وبصر بصارة ، والله عزّ وجلّ بصير لذاته ، وليس وصفنا له تبارك وتعالى بأنّه سميع بصير وصفاً بأنّه عالم بل معناه ماقدّمناه من كونه مدركاً ، وهذه الصفة صفة كلّ حيّ لا آفة به .

بيان : أي ليس السمع والبصر مطلق العلم بل العلم بالجزئيّات المخصوصة أو نوع خاصّ من العلم وقدمرّ تحقيقه

«**القدير والقاهر**» القدير و القاهر معناهما أنّ الأشياء لا تطيق الامتناع منه و ممّا يريد الإنفاذ فيها ، وقد قيل : إنّ القادر من يصحّ منه الفعل إذا لم يكن في حكم الممنوع ، والقهر : الغلبة ، والقدرة مصدر قولك : قدر قدرة أي ملك فهو قدير قادر مقتدر ، وقدرته على مالم يوجد و اقتداره على إيجاده هو قهره و ملكه لها ، و قد قال عزّ ذكره : «مالك يوم الدين» ويوم الدين لم يوجد بعد ، ويقال : إنّه عزّ وجلّ قاهر لم يزل ، و معناه أنّ الأشياء لا تطيق الامتناع منه و ممّا يريد إنفاذه فيها ، ولم يزل مقتدراً عليها ، ولم تكن موجودة كما يقال : مالك يوم الدين و يوم الدين لم يوجد .

«العلي» : العليّ معناه القاهر ، فالله العليّ ذو العلا والتعالي أي ذو القدرة والقهر والاقتدار ، يقال : علا الملك علوّاً ، ويقال لكلّ شيء علا : قد علا علوّاً ، وعلا يعلى علاءاً والمعلاة : مكسب الشرف ، وهي من المعالي ، وعلو كلّ شيء : أعلاه ـ برفع العين وخفضها ـ وفلان من عليّة الناس [1] وهواسم ، ومعنى الارتفاع والصعود والهبوط عن الله تبارك وتعالى منفيّ . ومعنى ثان أنّه عليّ تعالى عن الأشباه والأنداد وعمّا خاضت فيه وساوس الجهّال وترامت إليه فكر الضلاّل فهو عليّ متعال عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً .

وأمّا «الاعلى» فمعناه العليّ القاهر ، ويؤيّده قوله عزّ وجلّ لموسى على نبيّنا وآله وعليه السلام : «لاتخف إنّك أنت الأعلى» [2] أي الغالب ، و قوله عزّ و جلّ في تحريص المؤمنين على القتال : «ولا تهنوا ولاتحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين» [3] وقوله عزّ وجلّ : «إنّ فرعون علا في الأرض» [4] أي غلبهم و استولى عليهم ، وقد قال الشاعر في هذا المعنى .

فلمّا علونا واستوينا عليهم ☆ تركناهم صرعى لنسر وكاسر

و معنى ثان أنّه متعال عن الأشباه و الأنداد أي متنزّه كما قال : «تعالى عمّا يشركون» [5] .

بيان : الكاسر : العقاب .

«الباقي» الباقي معناه الكائن بغير حدوث ولا فناء ، والبقاء ضدّ الفناء ، بقي الشيء بقاءاً . ويقال : ما بقيت منهم باقية ولا وقتهم من الله واقية ؛ والدائم في صفاته هو الباقي أيضاً الّذي لايبيد ولايفنى .

«البديع» البديع مبدع البدائع ، ومحدث الأشياء على غير مثال واحتذاء ، وهو

(١) يقال : فلان من عليّة قومه ـ بضم العين وكسرها وكسر اللام والياء المشددة المفتوحة ـ : أى من أهل الرفعة والشرف فيهم .
(٢) طه : ٦٨ .
(٣) آل عمران : ١٣٩ .
(٤) القصص : ٤ .
(٥) يونس : ١٨ .

فعيل بمعنى مفعل، كقوله عزّ وجلّ: «عذاب أليم» والمعنى: مؤلمٌ، وتقول العرب: ضرب وجيع والمعنى: موجع، وقال الشاعر في هذا المعنى:

أمن ريحانة الداعي السميع ☆ يؤرّقني و أصحابي هجوع

فالمعنى: الداعي المسمع. والبدع: الشيء الّذي يكون أوّلاً في كلّ أمر، ومنه قوله عزّ وجلّ: «قل ما كنت بدعاً من الرسل»[1] أي لست بأوّل مرسل، و البدعة: اسم ما ابتدع من الدين وغيره، وقال الشاعر في هذا المعنى:

وكفّاك لم تخلقا للندى ☆ ولم يك بخلهما بدعة
فكفٌّ عن الخير مقبوضة ☆ كما حطّ عن مائة سبعة
و اُخرى ثلاثة آلافها ☆ و تسع مائيها لها شرعة

ويقال: لقد جئت بأمر بديع أي مبدع عجيب.

بيان: ريحانة اسم المعشوقة، والأرق بالتحريك: السهر، وأرّقني كذا تأريقاً أي أسهرني أي أذهب عنّي النوم الداعي المسمع من قبل ريحانة، والحال أنّ أصحابي نيام. والأبيات الآخر هجو لرجل يوصفه بغاية البخل، و الّذي خطر بالبال أنّ هذا مبنيٌّ على حساب العقود، وغرضه أنّ كفّيه مقبوضتان، وقوله: فكفٌّ يريد بها اليمنى وإذا حطّ عن مائة سبعة كان ثلاثة وتسعين، وعلامة الثلاثة في العقود عقد الخنصر والبنصر والوسطى من اليمنى، وعلامة التسعين وضع ظفر السبّابة على مفصل العقدة الثانية من الإبهام منها فبهذا وصف كون جميع أصابع كفّه اليمنى معقودة، و قوله: واُخرى إشارة إلى كفّه اليسرى، وعقد الثلاثة المذكورة أوّلاً من اليسرى موضوعة لثلاثة آلاف، وما كان للتسعين في اليمنى فهي بعينها لتسعمائة في اليسرى فبهذا بيّن كون أصابع كفّه اليسرى أيضاً كلّها معقودة. وقوله: لها شرعة أي طريقة وعادة؛ فافهم وكن من الشاكرين.

«**البارىء**» البارىء معناه أنّه بارىء البرايا أي خالق الخلائق، برأهم يبرأهم أي أي خلقهم يخلقهم، والبريئة: الخليقة وأكثر العرب على ترك همزها، وهي فعيلة بمعنى

---

(١) الاحقاف: ٩.

مفعولة . و قال بعضهم : بل هي مأخوذة من بريت العود ، [١] و منهم من يزعم أنّه من البرى، وهو التراب أي خلقهم من التراب ، وقالوا : لذلك لا يهمز .

«الاكرم» ألأكرم معناه الكريم ، وقد يجيىء أفعل في معنى الفعيل مثل قوله عزّ و جلّ : « وهو أهون عليه» [٢] أي هيّن عليه ، و مثل قوله تعالى : « لا يصليها إلّا الأشقى» [٣] وقوله : «وسيجنّبها الأتقى» [٤] يعني بالأشقى والأتقى الشقيّ والتقيّ ، وقد قال الشاعر في هذا المعنى :

إنّ الّذي سمك السماء بنا لنا ☆ بيتاً دعائمه أعزّ و أطول .

«الظاهر» الظاهر معناه أنّه الظاهر بآياته الّتي أظهرها من شواهد قدرته و آثار حكمته ، وبيّنات حجّته الّتي عجز الخلق عن إبداع أصغرها وإنشاء أيسرها و أحقرها عندهم كما قال الله عزّ وجلّ : «إنّ الّذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له» [٥] فليس شيء من خلقه إلّا وهو شاهد له على وحدانيّته من جميع جهاته وأعرض تبارك وتعالى عن وصف ذاته فهو ظاهر بآياته محتجب بذاته . ومعنى ثان أنّه ظاهر غالب قادر على مايشاء ، ومنه قوله عزّ وجلّ : «فأصبحوا ظاهرين» [٦] أي غالبين لهم .

«الباطن» الباطن معناه أنّه قد بطن عن الأوهام فهو باطن بلا إحاطة لايحيط به محيط لأنّه قدم الفكر فخبت عنه ، [٧] و سبق العلوم فلم تحط به ، وفات الأوهام فلم فلم تكتنهه ، وحارت عنه الأبصار فلم تدركه ، فهو باطن كلّ باطن ، ومحتجب كلّ محتجب ، بطن بالذات ، وظهر وعلا بالآيات فهو الباطن بلا حجاب ، والظاهر بلا اقتراب . ومعنى ثان أنّه باطن كلّشيء أي خبير بصير بما يسرّون وما يعلنون ، وبكلّ ماذرأ . وبطانة الرجل : وليجته من القوم الّذين يداخلهم ويداخلونه في دخلة أمره ، والمعنى أنّه عزّ و جلّ عالم بسرائرهم لا أنّه عزّ وجلّ يبطن في شيء يواريه .

«الحي» الحيّ معناه أنّه الفعّال المدبّر ، وهو حيّ لنفسه لايجوز عليه الموت

---

(١) ى من برى يبرى بريا اى نحت .
(٢) الروم : ٢٧ .
(٣، ٤) الليل : ١٥ — ١٧ .
(٥) الحج : ٧٣ .
(٦) الصف : ١٤ .
(٧) أى خفى عنه .

والفناء، وليس يحتاج إلى حياة بها يحيى .

« **الحكيم** »الحكيم معناه أنه عالم ، والحكمة في اللغة : العلم ، ومنه قوله عزّ وجلّ : « يؤتي الحكمة من يشاء »[1] ومعنى ثان أنه محكم و أفعاله محكمة متقنة من الفساد ؛ وقد حكمته وأحكمته لغتان ؛ وحكمة اللّجام سمّيت بذلك لأنّها تمنعه من الجري الشديد ، وهو ما أحاطت بحنكه .

« **العليم** » العليم معناه أنّه عليم بنفسه عالم بالسرائر مطّلع على الضمائر لاتخفى عليه خافية ، ولايعزب عنه مثقال ذرّة ، علم الأشياء قبل حدوثها وبعدما أحدثها ، سرّها و علانيتها ، ظاهرها وباطنها ، وفي علمه عزّ وجلّ بالأشياء على خلاف علم الخلق دليل على أنّه تبارك وتعالى بخلافهم في جميع معانيهم ، والله عالمٌ لذاته ، والعالم من يصحّ منه الفعل المحكم المتقن ، فلايقال : إنّه يعلم الأشياء بعلم ، كمالايثبت معه قديم غيره بل يقال : إنّه ذات عالمة ، وهكذا يقال في جميع صفات ذاته .

« **الحليم** » الحليم معناه أنّه حليم عمّن عصاه ، لايعجل عليهم بعقوبة .[2]

« **الحفيظ** » الحفيظ معناه الحافظ و هو فعيلٌ بمعنى فاعل ، و معناه أنّه يحفظ الأشياء و يصرف عنها البلاء ، ولا يوصف بالحفظ على معنى العلم لأنّا نوصف بحفظ القرآن والعلوم على المجاز ، والمراد بذلك أنّا إذا علمناه لم يذهب عنّا كما إذا حفظنا الشيء لم يذهب عنّا .

« **الحق** » الحقّ معناه المحقّ ، و يوصف به توسّعاً لأنّه مصدر ، وهو كقولهم : غياث المستغيثين . ومعنى ثان يراد به أنّ عبادة الله هي الحقّ ، وعبادة غيره هي الباطل ، ويؤيّد ذلك قوله عزّ وجلّ : « ذلك بأنّ الله هو الحقّ وأنّ مايدعون من دونه الباطل »[3] أي يبطل ويذهب ولايملك لأحد ثواباً ولاعقاباً .

« **الحسيب** » الحسيب معناه المحصي لكلّ شيء العالم به ، لايخفى عليه شيء . و

---

(١) البقرة : ٢٦٩ .

(٢) وفي نسخة : لايعجل عليهم بعقوبته .

(٣) الحج : ٦٢ .

معنى ثان أنّه المحاسب لعباده، يحاسبهم بأعمالهم ويجازيهم عليها، وهو فعيل على معنى مفاعل مثل جليس ومجالس. ومعنى ثالث أنّه الكافي، والله حسبي وحسبك أي كافينا، و أحسبني هذا الشيء أي كفاني، وأحسبته أي أعطيته حتّى قال: حسبي، ومنه قوله عزّ وجلّ: «جزاءً من ربّك عطاءً حساباً»[1] أي كافياً

«**الحميد**» الحميد معناه المحمود وهو فعيل في معنى مفعول، والحمد: نقيض الذمّ، ويقال: حمدت فلاناً إذا رضيت فعله ونشرته في الناس.

«**الحفي**» الحفيّ معناه العالم، ومنه قوله عزّ وجلّ: «يسئلونك كأنّك حفيّ عنها»[2] أي يسألونك عن الساعة كأنّك عالم بوقت مجيئها. ومعنى ثان أنّه اللّطيف، والحفاية مصدر؛ الحفيّ: اللّطيف المحتفي بك ببرّك وبلطفك.

«**الرب**» الربّ المالك، وكلّ من ملك شيئاً فهو ربّه، ومنه قوله عزّ وجلّ: «ارجع إلى ربّك»[3] أي إلى سيّدك ومليكك، و قال قائل يوم حنين: لإن يربّني رجل من قريش أحبّ إليّ من أن يربّني رجل من هوازن. يريد: إن يملكني ويصير لي ربّاً ومالكاً. ولا يقال لمخلوق الربّ بالألف و اللّام لأنّ الألف واللّام دالّتان على العموم، وإنّما يقال للمخلوق: ربّ كذا فيعرّف بالإضافة لأنّه لا يملك غيره فينسب إلى ملكيّته، والربّانيّون نسبوا إلى التألّه والعبادة للربّ في معنى الربوبيّة له، والربّيّون الّذين صبروا مع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

«**الرحمن**» الرحمن معناه الواسع الرحمة علـى عباده يعمّهم بالرزق و الإنعام عليهم؛ ويقال: هو اسم من أسماء الله تبارك و تعالى في الكتب لاسميّ له فيه؛ و يقال للرجل: رحيم القلب، ولا يقال: رحمن لأنّ الرحمن يقدر على كشف البلوى، ولا يقدر الرحيم من خلقه على ذلك، وقد جوّز قوم أن يقال للرجل: رحمن، وأرادوا به الغاية في الرحمة، وهذا خطأ، والرحمن: هو لجميع العالم، والرحيم هو للمؤمنين خاصّة.

«**الرحيم**» الرحيم معناه أنّه رحيم بالمؤمنين يخصّهم برحمته في عـاقبة أمرهم

---

(١) النبأ: ٣٦.
(٢) الاعراف: ١٨٧.
(٣) يوسف: ٥٠.

كما قال الله عزّ وجلّ: «وكان بالمؤمنين رحيماً»[١] والرحمن و الرحيم اسمان مشتقّان من الرحمة على وزن ندمان ونديم، ومعنى الرحمة: النعمة، و الراحم: المنعم، كما قال عزّ وجلّ لرسوله: «وما أرسلناك إلّا رحمة للعالمين»[٢] يعني نعمة عليهم، ويقال للقرآن: هدىً ورحمة؛ وللغيث رحمة يعني نعمة، وليس معنى الرحمة: الرقّة لأنّ الرقّة عن الله عزّ وجلّ منفيّة، وإنّما سمّي رقيق القلب من الناس رحيماً لكثرة مايوجد الرحمة منه، ويقال: ماأقرب رحم فلان؛ إذا كان ذا رحمة وبرّ، والمرحمة: الرحمة، ويقال: رحمته مرحمةً و رحمةً.

«**الذارىء**» الذارىء معناه الخالق يقال: ذرأ الله الخلق و برأهم أي خلقهم، وقد قيل: إنّ الذريّة منه اشتقّ اسمها، كأنّهم ذهبوا إلى أنّها خلق الله عزّ وجلّ خلقها من الرجل، و أكثر العرب على ترك همزها، وإنّما تركوا الهمز في هذا المذهب لكثرة تردّدها في أفواههم كما تركوا همزة البريّة وهمزة بريء وأشباه ذلك. ومنهم من يزعم أنّها من ذروت أو ذريت معاً يريد أنّه قد كثّرهم وبثّهم في الأرض بثّاً كما قال عزّ وجلّ: «وبثّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً».[٣]

بيان: ذرو الرياح يكون بالواو والياء معاً.

«**الرازق**» الرازق معناه أنّه عزّ وجلّ يرزق عباده برّهم وفاجرهم رزقاً؛ بفتح الراء رواية من العرب، ولو أرادوا المصدر لقالوا: رزقاً بكسر الراء. ويقال: ارتزق الجند رزقة واحدة أي أخذوه مرّة واحدة.

«**الرقيب**» الرقيب معناه الحافظ، و هو فعيل بمعنى فاعل، و رقيب القوم: حارسهم.

«**الرؤوف**» الرؤوف معناه الرحيم، والرأفة: الرحمة.

«**الرائي**» الرائي معناه العالم، والرؤية: العلم. ومعنى ثان أنّه المبصر، ومعنى الرؤية: الإبصار، ويجوز في معنى العلم لم يزل رائياً، ولايجوز ذلك في معنى الإبصار.

(١) الاحزاب: ٤٣.
(٢) الانبياء: ١٠٧.
(٣) النساء: ٢.

«السلام» السلام معناه المسلّم، وهو توسّع لأنّ السلام مصدر، والمراد به أنّ السلامة تنال من قبله، والسلام والسلامة مثل الرضاع والرضاعة واللّذاذ واللّذاذة. ومعنى ثان أنّه يوصف بهذه الصفة لسلامته ممّا يلحق الخلق من العيب والنقص والزوال والانتقال والفناء والموت، وقوله عزّ وجلّ: «لهم دار السلام عند ربّهم»[1] والسلام: هو الله عزّ وجلّ، و داره الجنّة، ويجوز أن يكون سمّاها سلاماً لأنّ الصائر إليها يسلم فيها من كلّ ما يكون في الدنيا من مرض و وصب وموت وهرم وأشباه ذلك، فهي دار السلامة من الآفات و العاهات، و قوله عزّ وجلّ: «فسلامٌ لك من أصحاب اليمين»[2] يقول: فسلامة لك منهم أي تخبرك عنهم سلامة، والسلامة في اللّغة: الصواب والسداد أيضاً، ومنه قوله عزّ وجلّ: «وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً»[3] أي سداداً وصواباً، و يقال: سمّي الصواب من القول سلاماً لأنّه يسلم من العيب والإثم.

«المؤمن» المؤمن معناه المصدّق، والإيمان: التصديق في اللّغة، يدلّ على ذلك قوله عزّ وجلّ حكاية عن إخوة يوسف على نبيّنا و آله وعليه السلام: «وما أنت بمؤمن لنا ولو كنّا صادقين»[4] فالعبد مؤمن مصدّق بتوحيد الله و آياته، والله مؤمن مصدّق لما وعده ومحقّقه. ومعنى ثان أنّه محقّق حقّق وحدانيّته بآياته عند خلقهم وعرّفهم حقيقته لما أبدى من علاماته وأبان من بيّناته وعجائب تدبيره ولطائف تقديره. ومعنى ثالث أنّه آمنهم من الظلم والجور، وقال الصادق عليه السلام: سمّي الباري عزّ وجلّ مؤمناً لأنّه يؤمن من عذابه من أطاعه، وسمّي العبد مؤمناً لأنّه يؤمن على الله فيجيز الله أمانه، وقال عليه السلام: المؤمن من آمن جاره بوائقه. وقال عليه السلام: المؤمن الّذي يأتمنه المسلمون على أموالهم و دمائهم.[5]

«المهيمن» المهيمن معناه الشاهد، وهو كقوله عزّ وجلّ «ومهيمناً عليه»[6] أي

---

(١) الانعام: ١٢٧.
(٢) الواقعة: ٩١.
(٣) الفرقان: ٦٣.
(٤) يوسف: ١٧.
(٥) وفي نسخة: على أموالهم وأنفسهم.
(٦) المائدة: ٤٨.

شاهداً عليه . ومعنى ثان أنّه اسم مبنيٌّ من الأمين ، والأمين اسم من أسماء الله عزّ وجلّ كما بني المبيطر من البيطر والبيطار ، وكان الأصل فيه مؤيمناً فقلّبت الهمزة هاءاً كما قلّبت همزة أرقت وأيهات فقيل : هرقت وهيهات . وأمين اسمٌ من أسماء الله عزّ وجلّ ، ومن طوّل الألف أراد يا أمين فأخرجه مخرج قولهم : «أزيد» على معنى يا زيد ، ويقال : المهيمن من أسماء الله عزّ وجلّ في الكتب السابقة .

«العزيز» العزيز معناه أنّه لا يعجزه شيء ولا يمتنع عليه شيء أراده فهو قاهر للأشياء غالب غير مغلوب ، وقد يقال في مثل : «من عزّ بزّ» أي من غلب سلب ، وقوله عزّ وجلّ حكايةً عن الخصمين : «وعزّني في الخطاب»[١] أي غلبني في مجاوبة الكلام . ومعنى ثان أنّه الملك ، ويقال للملك العزيز كما قال إخوة يوسف ليوسف على نبيّنا وآله وعليه السلام : «يا أيّها العزيز»[٢] والمراد به يا أيّها الملك .

«الجبار» الجبّار معناه القاهر الّذي لا ينال ، وله التجبّر والجبروت أي التعظّم والعظمة ، ويقال للنخلة الّتي لا تنال : «جبّارة» والجبر أن تجبر إنساناً على ما يكرهه قهراً تقول : جبرته على ما ليس كذا وكذا ، وقال الصادق عليه السلام : لا جبر ولا تفويض بل أمرٌ بين أمرين عنى بذلك أنّ الله تبارك وتعالى لم يجبر عباده على المعاصي ولم يفوّض إليهم أمر الدين حتّى يقولوا بآرائهم ومقائيسهم ، فإنّه عزّ وجلّ قد حدّ ووظّف وشرع وفرض وسنّ وأكمل لهم الدين فلا تفويض مع التحديد والتوظيف والشرع والفرض والسنّة وإكمال الدين .[٣]

«المتكبر» المتكبّر مأخوذ من الكبرياء وهو اسم للتكبّر والتعظّم .

«السيد» السيّد معناه الملك ، ويقال لملك القوم وعظيمهم . سيد ، وقد سادهم يسودهم ، وقيل لقيس بن عاصم : بمَ سدت قومك ؟ قال : ببذل الندى وكفّ الأذى

---

(١) ص : ٢٣ .

(٢) يوسف : ٧٨ .

(٣) سيجيىء في باب الجبر والتفويض من المجلد الثالث أن معنى الرواية نفي الجبر والتفويض في الافعال وإثبات الواسطة لا نفي الجبر في الافعال والتفويض في الاحكام . ط

ونصر المولى . وقال النبيّ عليه السلام : عليّ سيّدالعرب ، فقالت عائشة : يا رسول الله ألست سيّد العرب ؟ قال : أنا سيّد ولد آدم ، وعليّ سيّد العرب ، فقالت عائشة : يا رسول الله وما السيّد ؟ قال : من افترضت طاعته كما افترضت طاعتي وقد أخرجت هذا الحديث مسنداً في كتاب معاني الأخبار فعلى معنى هذا الحديث السيّد هو الملك الواجب الطاعة .

«سبوح» سبّوح هو حرف مبنيّ على فعُّول ، و ليس في كلام العرب فعُّول إلّا سبّوح قدّوس ، ومعناهما واحد ، وسبحان الله تنزيهاً له عن كلّ مالا ينبغي أن يوصف به ، ونصبه لأنّه في موضع فعل على معنى تسبيحاً لله يريد سبّحت تسبيحاً ، ويجوز أن يكون نصباً على الظرف ومعناه نسبّح لله وسبّحوا لله .

بيان : الواو في قوله : وسبّحوا لله للحال ، وهو بيان لحاصل معنى الظرفيّة أي ا سبّح الله عند تسبيح كل مسبّح لله .

« الشهيد » الشهيد معناه الشاهد بكلّ مكان صانعاً و مدبّراً على أنّ المكان مكان لصنعه وتدبيره لاعلى أنّ المكان مكان له لأنّه عزّ وجلّ كان ولامكان .

«الصادق» الصادق معناه أنّه صادق في وعده ، ولايبخس[1] ثواب من يفي بعهده .

« الصانع » الصانع معناه أنّه صانع كلّ مصنوع أي خالق كلّ مخلوق ، ومبدع جميع البدائع ، وكلّ ذلك دالّ على أنّه لايشبه شيئاً من خلقه لأنّا لم نجد فيما شاهدنا فعلاً يشبه فاعله لأنّهم أجسام وأفعالهم غير أجسام ، والله تعالى عن أن يشبه أفعاله ، و أفعاله لحم ودم وعظم وشعر وعصب وعروق وأعضاء وجوارح وأجزاء ونور وظلمة وأرض وسماء وشجر وحجر وغير ذلك من صنوف الخلق ، وكلّ ذلك فعله وصنعه عزّ و جلّ ، وجميع ذلك دليلٌ على وحدانيّته ، شاهد على انفراده وعلى أنّه بخلاف خلقه و أنّه لا شريك له ؛ وقال بعض الحكماء في هذا المعنى وهو يصف النرجس :

عيون في جفون في فنون　☆　بدت فأجاد صنعتها المليك
بأبصار التغنّج طامحات　☆　كأنّ حداقها ذهب سبيك
على غصن الزمرّد مخبرات　☆　بأنّ الله ليس له شريك

(١) اى لاينقص ولايظلم .

«الطاهر» الطاهر معناه أنّه متنزّه عن الأشباه والأنداد والأضداد والأمثال والحدود والزوال والانتقال، و معاني الخلق من العرض والطول والأقطار والثقل والخفّة والدقّة والغلظ والدخول والخروج والملازقة والمباينة والرائحة والطعم واللّون والمجسّة والخشونة واللّين و الحرارة والبرودة و الحركة و السكون و الاجتماع والافتراق و التمكّن في مكان دون مكان لأنّ جميع ذلك محدث مخلوق وعاجز ضعيف من جميع الجهات دليل على محدث أحدثه وصانع صنعه قادر قويّ طاهر عن معانيها لا يشبه شيئاً منها لأنّها دلّت من جميع جهاتها على صانع صنعها ومحدث أحدثها، و أوجبت على جميع ماغاب عنها من أشباهها وأمثالها أن يكون دالّة على صانع صنعها تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً.

«العدل» العدل معناه الحكم بالعدل و الحقّ، و سمّي به توسّعاً لأنّه مصدر والمراد به العادل، والعدل من الناس المرضيّ قوله وفعله وحكمه.

«العفوّ» العفوّ اسم مشتقّ من العفو على وزن فعول، والعفو: المحو؛ يقال: عفي الشيء: إذا امتحى وذهب ودرس، وعفوته أنا: إذا محوته، ومنه قوله عزّ وجلّ: «عفا الله عنك»[1] أي محا الله عنك إذنك لهم.

«الغفور» الغفور اسم مشتقّ من المغفرة وهو الغافر الغفّار وأصله في اللّغة: التغطية والستر تقول: غفرت الشيء: إذا غطّيته، ويقال: هذا أغفر من هذا أي أستر، وغفر الخزّ والصوف: ما علا فوق الثوب منهما كالزئبر، يسمّى غفراً لأنّه ستر الثوب، ويقال لجنّة الرأس: مغفر لأنّها تستر الرأس، والغفور: الساتر لعبده برحمته.

بيان: الغفر بالتحريك. الزئبر بكسر الزاء فالهمزة الساكنة فالباء الموحّدة المكسورة، وهو ما يعلو الثوب الجديد مثل ما يعلو الخزّ.

«الغني» الغنيّ معناه أنّه الغنيّ بنفسه عن غيره وعن الاستعانة بالآلات والأدوات وغيرها، والأشياء كلّها سوى الله عزّ وجلّ متشابهة في الضعف والحاجة فلا يقوم بعضها إلّا ببعض ولا يستغني بعضها عن بعض.

«الغياث» الغياث معناه المغيث سمّي به توسّعاً لأنّه مصدر.

---

(١) التوبة: ٤٣.

« **الفاطر** » الفاطر معناه الخالق فطر الخلق أي خلقهم ، وابتدأ صنعة الأشياء و ابتدعها فهو فاطرها أي خالقها ومبدعها .

«**الفرد**» الفرد معناه أنّه المتفرّد بالربوبيّة و الأمر دون الخلق . و معنى ثان أنّه موجود وحده لا موجود معه .

«**الفتاح**» الفتّاح معناه أنّه الحاكم ومنه قوله عزّ وجلّ : «وأنت خير الفاتحين»[١] وقوله عزّ وجلّ : «وهو الفتّاح العليم» .[٢]

«**الفالق**» الفالق اسم مشتقّ من الفلق ومعناه في أصل اللّغة : الشقّ يقال : سمعت هذا من فلق فيه ، وفلقت الفستقة فانفلقت ، وخلق الله تبارك وتعالى كلّ شيء فانفلق عن جميع ما خلق ، فلق الأرحام فانفلقت عن الحيوان ، وفلق الحبّ والنوى فانفلقا عن النبات وفلق الأرض فانفلقت عن كلّ ما أخرج منها هو كقوله عزّ وجلّ : «والأرض ذات الصدع»[٣] صدعها فانصدعت ، وفلق الظلام فانفلق عن الإصباح ، وفلق السماء فانفلقت عن القطر ، وفلق البحر لموسى على نبيّنا و آله وعليه السلام فانفلق فكان كلّ فرق منه كالطود العظيم .

«**القديم**» القديم معناه المتقدّم للأشياء كلّها ، وكلّ متقدّم لشيء يسمّى قديماً إذا بولغ في الوصف ، ولكنّه سبحانه قديم لنفسه بلا أوّل ولانهاية ، وسائر الأشياء لها أوّل ونهاية ، ولم يكن لها هذا الاسم في بدئها فهي قديمة من وجه ومحدثة من وجه ، وقد قيل : إنّ القديم معناه أنّه الموجود لم يزل ، وإذا قيل لغيره أنّه قديم كان على المجاز لأنّ غيره محدث ليس بقديم .

«**الملك**» الملك هو مالك الملك قد ملك كلّ شيء ، والملكوت : ملك الله عزّ وجلّ زيدت فيه التاء كما زيدت في رهبوت ورحموت ، تقول العرب : رهبوت خير من رحموت أي لأن ترهب خير من أن ترحم .

«**القدوس**» القدّوس معناه الطاهر ، والتقديس : التطهير والتنزيه ، وقوله عزّ وجلّ حكاية عن الملائكة : «ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك»[٤] أي ننسبك إلى

---

(١) الاعراف : ٨٩ .　　(٢) سباء : ٢٦ .
(٣) الطارق : ١٢ .　　(٤) البقرة : ٣٠ .

الطهارة ونسبحك. ونسبح بحمدك ونقدس لك بمعنى واحد، وحظيرة القدس: موضع القدس من الأدناس التي تكون في الدنيا والأوصاب[1] والأوجاع وأشباه ذلك؛ وقد قيل: إن القدوس من أسماء الله عز وجل في الكتب.

«**القوي**» القوي معناه معروف، وهو القوي بلا معاناة ولا استعانة.

«**القريب**» القريب معناه المجيب، ويؤيد ذلك قوله عز وجل: «فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان»[2] ومعنى ثان أنه عالم بوساوس القلوب، لا حجاب بينه وبينها ولا مسافة، ويؤيد هذا المعنى قوله عز و جل: «ولقد خلقنا الإنسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن أقرب إليه من حبل الوريد»[3] فهو قريب من غير مماسة، بائن من خلقه بغير طريق ولا مسافة بل هو على المفارقة لهم في المخالطة، و المخالفة لهم في المشابهة؛ وكذلك التقرب إلى الله ليس من جهة الطرق والمسائف[4] إنما هو من جهة الطاعة وحسن العبادة فالله تبارك وتعالى قريب دان دنوه من غير تنقل لأنه ليس باقتطاع المسائف يدنو، ولا باجتياز الهواء يعلو كيف وقد كان قبل السفل والعلو، وقبل أن يوصف بالعلو والدنو.

«**القيوم**» القيوم والقيام هما فيعول وفيعال من قمت بالشيء: إذا وليته بنفسك وتوليت حفظه وإصلاحه، و تقديره قولهم: ما فيها من ديور ولا ديار.

«**القابض**» القابض اسم مشتق من القبض، وللقبض معان: منها الملك يقال: فلان في قبضي؛ وهذه الضيعة في قبضي، ومنه قوله عز وجل: «والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة»[5] وهذا كقول الله عز وجل: «وله الملك يوم ينفخ في الصور»[6] وقوله: «الأمر يومئذ لله»[7] وقوله: «مالك يوم الدين»[8] ومنها إفناء الشيء، ومن ذلك قولهم

---

(١) جمع الوصب، وهو المرض والوجع الدائم و نحول الجسم، وقد يطلق على التعب والفتور في البدن.

(٢) البقرة ١٨٦.

(٣) ق: ١٦.

(٤) المساوف جمع المسافة

(٥) الزمر: ٦٧.

(٦) الانعام: ٧٣.

(٧) الانفطار: ١٩.

(٨) الحمد: ٤.

للميّت : قبضه الله إليه ، و منه قوله عزّ وجلّ : « ثمّ جعلنا الشمس عليه دليلاً ثمّ قبضناه إلينا قبضاً يسيراً »[1] فالشمس لايقبض بالبراجم ، والله تبارك وتعالى قابضها و مطلقها ، ومن هذا قوله عزّ وجلّ : «والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون»[2] فهو باسطٌ على عباده فضله و قابض مايشاء من عائدته وأياديه ، و القبض : قبض البراجم أيضاً ، و هو عن الله تعالى ذكره منفيٌّ ، ولو كان القبض والبسط الّذي ذكره الله عزّ و جلّ من قبل البراجم لما جاز أن يكون في وقت واحد قابضاً وباسطاً لاستحالة ذلك ، والله تعالى ذكره في كلّ ساعة يقبض الأنفس ويبسط الرزق ويفعل ما يريد .

بيان : البراجم مفاصل الأصابع الّتي بين الأشاجع[3] والرواجب ،[4] وهي رؤوس السلاميات[5] من ظهر الكفّ ، إذا قبض القابض كفّه ارتفعت .

« **الباسط** » الباسط معناه المنعم المفضل ، قد بسط على عباده فضله وإحسانه و أسبغ عليهم نعمه .

«**القاضي**» القاضي اسم مشتقّ من القضاء ، ومعنى القضاء من الله عزّ وجلّ ثلاثة أوجه : فوجه منها هو الحكم و الإلزام . يقال : قضى القاضي على فلان بكذا أي حكم عليه به وألزمه إيّاه ، و منه قوله عزّ وجلّ : « وقضى ربّك ألّا تعبدوا إلّا إيّاه »[6] و وجه منها هو الخبر ومنه قوله عزّ وجلّ : « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب »[7] أي أخبرناهم بذلك على لسان النبيّ ، ووجه منها هو الإتمام و منه قوله عزّ و جلّ : «فقضيهنّ سبع سموات في يومين »[8] ومنه قول الناس : قضى فلانٌ حاجتي يريد أنّه أتمّ حاجتي على ماسألته .

---

(١) الفرقان ٤٥ . (٢) البقرة : ٢٤٥ .

(٣) الاشاجع : اصول الاصابع التي تتصل بعصب ظاهر الكف ، أوهي عروق ظاهر الكف : مفردها الاشجع بفتح الهمزة وكسرها .

(٤) الرواجب : مفاصل اصول الاصابع ، واحدتها الراجبة .

(٥) جمع السلامى : كل عظم مجوف من صغار العظام ، مثل عظام الاصابع .

(٦) اسرى : ٢٣ . (٧) اسرى : ٤ .

(٨) حم السجده : ١٢ .

«المجيد» المجيد معناه الكريم العزيز، ومنه قوله عزّ وجلّ: «بل هو قرآن مجيد»[1] أي كريمٌ عزيز، والمجد في اللّغة نيل الشرف، ومجد الرجل وأمجد لغتان وأمجده: كرم فعاله ومعنى ثان أنّه مجيد ممجّد مجّده خلقه أي عظّموه.

«المولى» المولى معناه الناصر، ينصر المؤمنين ويتولّى نصرهم على عدوّهم، ويتولّى ثوابهم و كراماتهم، ووليّ الطفل هوالّذي يتولّى إصلاح شأنه، والله وليّ المؤمنين وهو مولاهم وناصرهم، و المولى في وجه آخرهو الأولى، و منه قول النبيّ ﷺ: من كنت مولاه فعليّ مولاه وذلك على إثر كلام قدتقدّمه وهوأن قال: أولى بكم من أنفسكم؛ قالوا: بلى يارسول الله؛ قال: فمن كنت مولاه أي من كنت أولى به منه بنفسه فعليٌّ مولاه أي أولى به منه بنفسه.

«المنان» المنّان معناه المعطي المنعم، ومنه قوله عزّ وجلّ: «فامنن أوأمسك بغير حساب»[2] وقوله عز وجلّ: «ولاتمنن تستكثر»[3].

«المحيط» المحيط معناه أنّه محيط بالأشياء عالمٌ بها كلّها، وكلّ من أخذ شيئاً كلّه أو بلغ علمه أقصاه فقد أحاط به، و هذا على التوسّع لأنّ الإحاطة في الحقيقة إحاطة الجسم الكبير بالجسم الصغير من جوانبه كإحاطة البيت بمافيه وإحاطة السور بالمدن، ولهذا المعنى سمّي الحائط حائطاً. ومعنى ثان يحتمل أن يكون نصباً على الظرف معناه مستولياً مقتدراً كقوله عز وجل: «وظنّوا أنّهم اُحيط بهم»[4] فسمّاه إحاطةً لهم لأنّ القوم إذا أحاطوا بعدوّهم لم يقدر العدوّ على التخلّص منهم.

«المبين» المبين معناه الظاهر البيّن حكمته المظهر لها بما أبان من بيّناته و آثار قدرته، ويقال: بان الشيء وأبان واستبان بمعنى واحد.

«المقيت»: المقيت معناه الحافظ الرقيب، ويقال: بل هو القدير.

«المصور» المصور هو اسم مشتقّ من التصوير، يصوّر الصور في الأرحام كيف يشاء، فهو مصوّر كلّ صورة، و خالق كلّ مصوّر في رحم و مدرك ببصر و متمثّل في نفس، وليس الله تبارك و تعالى بالصورة و الجوارح يوصف، ولا بالحدود والأبعاض

(١) البروج: ٢١. (٢) ص: ٣٩.
(٣) المدثر: ٦. (٤) يونس: ٢٢.

يعرف ، ولا في سعة الهواء بالأوهام يطلب ، ولكن بالآيات يعرف وبالعلامات والدلالات يحقّق ، وبها يوقن ، وبالقدرة والعظمة والجلال والكبرياء يوصف لأنّه ليس له في خلقه شبيه ولا في بريّته عديل .

« **الكريم** » الكريم معناه العزيز ، يقال : فلان أكرم عليّ من فلان أي أعزّ منه ومنه قوله عزّ وجلّ : «إنّه لقرآن كريم»[1] وكذلك قوله عزّ و جلّ : « ذق إنّك أنت العزيز الكريم» .[2] ومعنى ثان أنّه الجواد المفضل يقال : رجل كريم أي جواد ، وقوم كرام أي أجواد ، وكريم وكرم مثل أديم وأدم .

«**الكبير**» الكبير السيّد يقال لسيّد القوم : كبيرهم ، و الكبرياء اسم للتكبّر والتعظّم .

« **الكافي** » الكافي اسم مشتقّ من الكفاية ، وكلّ من توكّل عليه كفاه ، ولا يلجئه إلى غيره .

«**الكاشف**» الكاشف معناه المفرّج يجيب المضطرّ إذا دعاه ويكشف السوء ، و والكشف في اللّغة : رفعك شيئاً عمّا يواريه ويغطّيه .

«**الوتر**» الوتر معناه الفرد ، وكلّ شيء كان فرداً قيل : وتر .

«**النور**» النور معناه المنير ، ومنه قوله عزّ وجلّ : «الله نور السموات والأرض »[3] أي منير لهم وآمرهم وهاديهم فهم يهتدون به في مصالحهم كما يهتدون في النور الضياء وهذا توسّع ، والنور : الضياء ، والله عزّ وجلّ متعال عن ذلك علوّاً كبيراً لأنّ الأنوار محدثة ، ومحدثها قديم لا يشبهه شيء ، وعلى سبيل التوسّع قيل : إنّ القرآن نور، لأنّ الناس يهتدون به في دينهم كما يهتدون بالضياء في مسالكهم ، و لهذا المعنى كان النبيّ صلى الله عليه وآله منيراً .

«**الوهاب**» الوهّاب معروف ، و هو من الهبة يهب لعباده ما يشاء و يمنّ عليهم بما يشاء ، ومنه قوله عزّ وجلّ : « يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور» .[4]

(١) الواقعة : ٧٥ .　　(٢) الدخان : ٤٩ .
(٣) النور : ٣٥ .　　(٤) الشورى : ٤٩ .

«**الناصر**» الناصر والنصير بمعنى واحد، والنصرة : حسن المعونة .

«**الواسع**» الواسع الغنيّ، و السعة : الغنى ، يقال : فلان يعطي من سعة أي من غنى ، والوسع : جدة الرجل وقدرة ذات يده ، ويقال : أنفق على قدر وسعك .

«**الودود**» الودود فعول بمعنى مفعول كما يقال : هيوب ، بمعنى مهيب يراد به أنّه مودود محبوب ، ويقال : بل فعول بمعنى فاعل كقولك : غفور بمعنى غافر أي يودُّ عباده الصالحين ويحبّهم ، والودّ والوداد مصدر المودّة ، وفلان ودّك ووديدك أي حبّك وحبيبك .

« **الهادي** » الهادي معناه أنّه عزّ اسمه يهديهم للحقّ ، والهدى من الله عزّ وجلّ على ثلاثة أوجه : فوجه هو الدلالة قد دلّهم جميعاً على الدين . والثاني هو الإيمان ، و الايمان هدى من الله عزّ وجلّ كما أنّه نعمة من الله . والثالث هو النجاة وقد بيّن الله عزّ وجلّ أنّه سيهدي المؤمنين بعد وفاتهم فقال : « والّذين قتلوا في سبيل الله فلن يضلّ أعمالهم سيهديهم و يصلح بالهم » [(١)] ولا يكون الهدى بعد الموت و القتل إلّا الثواب و النجاة ، وكذلك قوله عزّ و جلّ : « إنّ الّذين آمنوا و عملوا الصالحات يهديهم ربّهم بإيمانهم » [(٢)] وهو ضدّ الضلال الّذي هو عقوبة الكافر ، وقال الله عزّ وجلّ : « ويضلّ الله الظالمين » [(٣)] أي يهلكهم و يعاقبهم ، و هو كقوله عزّ وجلّ : « أضلّ أعمالهم » [(٤)] أي أهلك أعمالهم وأحبطها بكفرهم .

« **الوفي** » الوفيُّ معناه يفي بعهدهم ويوفي بعهده ، ويقال : رجل وفيّ وموف ، وقد وفيت بعهدك وأوفيت لغتان .

« **الوكيل**» الوكيل معناه المتولّي أي القائم بحفظنا ، وهذا هو معنى الوكيل على المال منّا . ومعنى ثان أنّه المعتمد والملجأ ؛ والتوكّل : الاعتماد عليه والالتجاء إليه .

«**الوارث**» الوارث معناه أنّ كلّ من ملّكه الله شيئاً يموت ويبقى ما كان في ملكه ولا يملكه إلّا الله تبارك وتعالى .

---

(١) محمد : ٤ .
(٢) يونس : ٩ .
(٣) ابراهيم : ٢٧ .
(٤) محمد : ٢ .

«**البر**» البرّ معناه الصادق يقال: صدق فلان وبرّ، ويقال: برّت يمين فلان: إذا صدقت، وأبرّها الله أي أمضاها على الصدق.

«**الباعث**» الباعث معناه أنّه يبعث من في القبور ويحييهم وينشرهم للجزاء والبقاء.

«**التواب**» التوّاب معناه أنّه يقبل التوبة ويعفو عن الحوبة إذا تاب منها العبد يقال: تاب العبد إلى الله عزّ وجلّ فهو تائب توّاب إليه، وتاب الله عليه أي قبل توبته فهو توّاب عليه، والتوْب: التوبة، ويقال اتّأب فلان من كذا - مهموزاً -: إذا استحيى منه، و يقال: ماطعامك بطعام تؤبة أي لايحتشم منه ولايستحيى منه.

بيان: لعلّ مراده بقوله: مهموز الهمز الأوّل أي بوزن باب الإفعال،[1] ولم أعثر على ماذكره من المعنى الأخير فيما عندنا من كتب اللّغة.

«**الجليل**» الجليل معناه السيّد يقال لسيّد القوم: جليلهم وعظيمهم، وجلّ جلال الله فهو الجليل، ذو الجلال والإكرام، ويقال: جلّ فلان في عيني أي عظم، وأجللته أي عظّمته.

«**الجواد**» الجواد معناه المحسن المنعم الكثير الإنعام والإحسان يقال: جاد السخيّ من الناس يجود جوداً، ورجل جواد، وقوم أجواد وجود أي أسخياء، ولايقال لله عزّ وجلّ: سخيّ لأنّ أصل السخاوة راجع إلى اللّين يقال: أرض سخاويّة وقرطاس سخاويّ: إذا كان ليّناً، وسمّي السخيّ سخيّاً للينه عند الحوائج إليه.

«**الخبير**» الخبير معناه العالم، والخبر والخبير في اللّغة واحد، والخبر علمك بالشيء يقال: لي به خبر أي علم.

بيان: قال الفيروزآبادي: رجل خابر وخبير وخبر ككتف وحجر: عالم به.[2]

---

(١) بل أراد قدس الله روحه أنه من باب الافتعال، وهو من وأب يئب وأبا وإبة، من فلان: استحيى منه وانقبض، وأتأب منه: استحيى منه، والإبة والتؤبة والموبة: الحياء. الخزى. العار.

(٢) في النسخة المقروة على المصنف هكذا: بيان: لعل مراده ان الخبر والخبير مادتهما واحدة، والخبير مشتق من الخبر، وإلا فالخبر بالضم بمعنى العلم، والخبير بمعنى العالم، وقد صرح بهما. قلت، لعله أفاده أولا ثم عدل إلى ما في المتن.

« **الخالق** » الخالق معناه الخلاّق خلق الخلائق خلقاً وخليقة، والخليقة: الخلق، والجمع الخلائق، والخلق في اللّغة: تقديرك الشيء يقال في مثل: إنّي إذا خلقت فريت لا كمن يخلق ولا يفري. وفي قول أئمّتنا عليهم السلام: إنّ أفعال العباد مخلوقة خلق تقدير لا خلق تكوين، وخلق عيسى على نبيّنا وآله وعليه السلام من الطين كهيئة الطير هو خلق تقدير أيضاً، ومكوّن الطير وخالقه في الحقيقة الله عزّ وجلّ.

بيان: قال الجوهريّ: الخلق: التقدير يقال: خلقت الأديم: إذا قدّرته قبل القطع، وقال الحجّاج: ماخلقت إلّا فريت ولاوعدت إلّا وفيت انتهى. والفري: القطع.

« **خير الناصرين** » خير الناصرين وخير الراحمين معناه أنّه فاعل الخير إذا كثر ذلك منه سمّي خيراً توسّعاً.

بيان: الظاهر أنّ الخير بمعنى التفضيل أي الأخير وهو صفة ولاحاجة إلى ما تكلّفه.

« **الديان** » الديّان هو الّذي يدين العباد ويجزيهم بأعمالهم، والدين: الجزاء، ولاتجمع لأنّه مصدر يقال: دان يدين ديناً، و يقال في مثل: كما تدين تدان أي كما تجزي تجزى، قال الشاعر:

كما يدين الفتى يوماً يدان به ✡ من يزرع الثوم لايقلعه ريحاناً

«**الشكور**» الشكور و الشاكر معناهما أنّه يشكر للعبد عمله، و هو توسع لأنّ الشكر في اللّغة عرفان الإحسان، وهو المحسن إلى عباده المنعم عليهم لكنّه سبحانه لمّا كان مجازياً للمطيعين على طاعتهم جعل مجازاته شكراً لهم على المجاز، كما سمّيت مكافاة المنعم شكراً.(١)

« **العظيم** » العظيم معناه السيّد، وسيّد القوم: عظيمهم وجليلهم؛ ومعنى ثان أنّه يوصف بالعظمة لغلبته على الأشياء و قدرته عليها، ولذلك كان الواصف بذلك معظّماً؛ ومعنى ثالث أنّه عظيم لأنّ ماسواه كلّه ذليل خاضع فهو عظيم السلطان عظيم

(١) الشكور: الكثير الشكر، واطلق بصفة المبالغة عليه تعالى لانه يعطي الثواب الجزيل عن العمل القليل.

الشأن ؛ ومعنى رابع أنّه المجيد يقال : عظم فلان في المجد عظامة ، والعظامة ـ مصدر ـ : الأمر العظيم ، والعظمة من التجبّر ، وليس معنى العظيم ضخم طويل عريض ثقيل لأنّ هذه المعاني معاني الخلق وآيات الصنع والحدث ، وهي عن الله تبارك وتعالى منفيّة ، وقد روي في الخبر أنّه سمّي العظيم لأنّه خالق الخلق العظيم و ربّ العرش العظيم وخالقه .

« **اللطيف** » اللّطيف معناه أنّه لطيف بعباده فهو لطيف بهم بارّ بهم منعم عليهم ، واللّطف : البرّ والتكرمة ، يقال : فلان لطيف بالناس بارّ بهم : يبرّهم ويلطفهم إلطافاً ؛ و معنى ثان أنّه لطيف في تدبيره وفعله يقال : فلان لطيف العمل . وقد روي أنّ معنى اللّطيف هو أنّه الخالق للخلق اللّطيف كما أنّه سمّي العظيم لأنّه الخالق للخلق العظيم .

«**الشافي**» الشافي معناه معروف وهو من الشفاء كما قال الله عزّ و جلّ حكاية عن إبراهيم عليه السلام : « وإذا مرضت فهو يشفين » .[(١)]

فجملة هذه الأسماء الحسنى تسعة و تسعون اسماً ، و أمّا تبارك فهو من البركة ، و هو عزّ و جلّ ذو بركة ، و هو فاعل البركة وخالقها و جاعلها في خلقه ، وتبارك وتعالى عن الولد و الصاحبة و الشريك و عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً ؛ وقد قيل : إنّ معنى قول الله عزّ و جلّ : « تبارك الّذي نزّل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً » [(٢)] إنّما عنى به أنّ الله الّذي يدوم بقاؤه و يبقى نعمه و يصير ذكره بركة على عباده و استدامة لنعم الله عندهم هو الّذي أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً . والفرقان هو القرآن ، و إنّما سمّاه فرقاناً لأنّ الله عزّ وجلّ فرّق به بين الحقّ و الباطل ، و عبده الّذي نزّل عليه بذلك هو محمّد صلّى الله عليه و آله ، و سمّاه عبداً لئلّا يتّخذ ربّاً معبوداً ، و هذا ردّ على من يغلو فيه ، و بيّن عزّ و جلّ أنّه نزّل عليه ذلك لينذر به العالمين وليخوّفهم به من معاصي الله وأليم عقابه ، و العالمون : الناس « الّذي له ملك السموات والأرض ولم يتّخذ ولداً » [(٣)] كما قالت النصارى إذ

---

(١) الشعراء : ٨٠ . (٢) الفرقان : ٢ . (٣) الفرقان : ٣ .

أضافوا إليه الولد كذباً عليه وخروجاً من توحيده « ولم يكن له شريك في الملك وخلق كلّ شيء فقدّره تقديراً »[1] يعني أنّه خلق الأشياء كلّها على مقدار يعرفه، وأنّه لم يخلق شيئاً من ذلك على سبيل سهو ولا على غفلة ولا على تنحيب ولا على مجازفة بل على المقدار الّذي يعلم أنّه صواب من تدبيره، وأنّه استصلاح لعباده في أمر دينهم، وأنّه عدل منه على خلقه لأنّه لو لم يخلق ذلك على مقدار يعرفه على سبيل ما وصفنا لوجد ذلك التفاوت والظلم والخروج عن الحكم وصواب التدبير إلى العبث و إلى الظلم و الفساد كما يوجد مثل ذلك في فعل خلقه الّذين ينحّبون في أفعالهم و يفعلون في ذلك مالا يعرفون مقداره؛ ولم يعن بذلك أنّه خلق لذلك تقديراً فعرف به مقدار ما يفعله ثمّ فعل أفعاله بعد ذلك لأنّ ذلك إنّما يوجد في فعل من لا يعلم مقدار ما يفعله إلّا بهذا التقدير وهذا التدبير، والله سبحانه لم يزل عالماً بكلّ شيء، وإنّما عنى بقوله: «فقدّره تقديراً» أي فعل ذلك على مقدار يعرفه ـ على ما بيّنّاه ـ وعلى أن يقدّر أفعاله لعباده بأن يعرّفهم مقدارها ووقت كونها و مكانها الّذي يحدث فيه ليعرفوا ذلك، و هذا التقدير من الله عزّ وجلّ كتاب وخبر كتبه لملائكته وأخبرهم به ليعرفوه فلمّا كان كلامه لم يوجد إلّا على مقدار يعرفه لئلّا يخرج عن حدّ الصدق إلى الكذب وعن حدّ الصواب إلى الخطاء وعن حدّ البيان إلى التلبيس كان ذلك دلالة على أنّ الله قد قدّره على ماهو به وأحكمه وأحدثه، فلهذا صار محكماً لاخلل فيه ولا تفاوت ولافساد.

بيان: يقال: تحنّبوا تنحيباً أي جدّوا في عملهم، و لعلّه كناية عن عدم رعاية الحكم فيها لأنّ من يجدّ في عمله لايقع على ماينبغي ولايمكنه رعاية الدقائق فيه.

اقول: إنما اقتصرنا ههنا في شرح الأسماء على ماذكره الصدوق رحمه‌الله ولم نزد عليه شيئاً، ولم نتعرّض لما ذكره أيضاً إلّا بما يوضح كلامه، لئلّا يطول الكلام في هذا المقام، و سنشرحها في كتاب الدعاء إن شاء الله تعالى.

٣ ـ **يد**: عليّ بن عبدالله بن أحمد الأسواريّ، عن مكّيّ بن أحمد، عن إبراهيم بن عبدالرحمن، عن موسى بن عامر، عن الوليد بن مسلم، عن زهير بن محمّد، عن موسى بن عقبة،

(١) الفرقان: ٣.

عن الأعرج ، عن أبي هريرة أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إنّ لله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلّا واحداً ، إنّه وتر يحبّ الوتر ، من أحصاها دخل الجنّة ، فبلغنا أنّ غير واحد من أهل العلم قال : إنّ أوّلها يفتتح بلا إله إلّا الله وحده لاشريك له ، له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كلّ شيء قدير ، لاإله إلّا الله له الأسماء الحسنى ، الله ، الواحد ، الصمد ، الأوّل ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الخالق ، البارىء ، المصوّر ، الملك ، القدّوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبّار ، المتكبّر ، الرحمن ، الرحيم ، اللّطيف ، الخبير ، السميع ، البصير ، العليّ ، العظيم ، البارّ ، المتعالي ، الجليل ، الجميل ، الحيّ ، القيّوم ، القادر ، القاهر ، الحكيم ، القريب ، المجيب ، الغنيّ ، الوهّاب ، الودود ، الشكور ، الماجد ، الأحد ، الوليّ ، الرشيد ، الغفور ، الكريم ، الحليم ، التوّاب ، الربّ ، المجيد ، الحميد ، الوفيّ ، الشهيد ، المبين ، البرهان ، الرؤوف ، المبدىء ، المعيد ، الباعث ، الوارث ، القويّ ، الشديد ، الضارّ ، النافع ، الوافي ، الحافظ ، الرافع ، القابض ، الباسط ، المعزّ ، المذلّ ، الرازق ، ذوالقوّة المتين ، القائم ، الوكيل ، العادل ، الجامع ، المعطي ، المجتبى ، المحيي ، المميت ، الكافي ، الهادي ، الأبد ، الصادق ، النور ، القديم ، الحقّ ، الفرد ، الوتر ، الواسع ، المحصي ، المقتدر ، المقدّم ، المؤخّر ، المنتقم ، البديع .

٤ - ير : أحمد بن محمّد ، عن علي بن الحكم ، عن محمّد بن الفضيل ، عن ضريس الوابشي ،[1] عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ اسم الله الأعظم على ثلاثة و سبعين حرفاً ، وإنّما عند آصف منها حرف واحد فتكلّم به فخسف بالأرض ما بينه وبين سرير بلقيس ، ثمّ تناول السرير بيده ، ثمّ عادت الأرض كما كانت أسرع من طرفة عين ، وعندنا نحن من الاسم اثنين وسبعين حرفاً ، وحرف عند الله استأثر به في علم الغيب عنده ، ولاحول ولا قوّة إلّا بالله العليّ العظيم .

---

(١) ضريس وزان زبير ، والوابشي نسبة إلى قبيلة بني وابش ، بطن من قيس عيلان ، تنسب إلى وابش بن زيد بن عدوان بن الحارث بن قيس عيلان بطن من مضر . هكذا في تنقيح المقال ، ولكن الموجود في سبائك الذهب للسويدي في ص٣٣ : وابش بن زيد بن عدوان بن عمرو بن قيس عيلان .

٥ ـ ير : أحمد بن محمد ، عن أبي عبدالله البرقي يرفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل اسمه الأعظم على ثلاثة و سبعين حرفاً ، فأعطى آدم منها خمسة وعشرين حرفاً وأعطى نوحاً منها خمسة وعشرين حرفاً ، و أعطى منها إبراهيم ثمانية أحرف ، وأعطى موسى منها أربعة أحرف ، وأعطى عيسى منها حرفين ، وكان يحيي بهما الموتى ويبرىء بهما الأكمه والأبرص ، و أعطى محمداً اثنين وسبعين حرفاً ، و احتجب حرفاً لئلا يعلم ما في نفسه ويعلم ما في نفس العباد .

اقول : قد أوردنا كثيراً من تلك الأخبار في أبواب الإمامة وباب قصة بلقيس .

٦ ـ غو : روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : إن لله أربعة آلاف اسم ، ألف لا يعلمها إلا الله ، وألف لا يعلمها إلا الله والملائكة ، وألف لا يعلمها إلا الله والملائكة والنبيون ، و أما الألف الرابع فالمؤمنون يعلمونه ، ثلاث مائة منها في التورية ، وثلاث مائة في الإنجيل ، وثلاث مائة في الزبور ، ومائة في القرآن ، تسعة وتسعون ظاهرة ، و واحد منها مكتوم ، من أحصاها دخل الجنة .

﴿باب ٤﴾

☆(جوامع التوحيد)☆

الايات، البقرة «٢» الله لا إله إلّا هو الحيّ القيّوم لاتأخذه سنةٌ ولانومٌ له ما في السموات وما في الأرض(إلى آخر الآيات) ٢٥٥ - ٢٥٧ «وقال تعالى» : واعلم أنّ الله عزيز حكيمٌ ٢٦٠ «و قال» : والله واسعٌ عليمٌ ٢٦١ «وقال» : واعلموا أنّ الله غنيٌّ حميدٌ ٢٦٧

آل عمران «٣» الم☆ الله لاإله إلّا هو الحيّ القيّوم ☆ نزّل عليك الكتاب بالحقّ مصدّقاً لما بين يديه و أنزل التورية والإنجيل ☆ من قبل هدى للناس و أنزل الفرقان إنّ الّذين كفروا بآيات الله لهم عذابٌ شديدٌ والله عزيزٌ ذوانتقام ☆ إنّ الله لايخفى عليه شيءٌ في الأرض ولافي السماء ☆ هوالّذي يصوّركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلّا هو العزيز الحكيم ٢-٦ «و قال تعالى» : شهد الله أنّه لاإله إلّا هو والملائكة واُولوا العلم قائماً بالقسط لاإله إلّا هوالعزيز الحكيم ١٨ «وقال تعالى» : قل اللّهمّ مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممّن تشاء وتعزّ من تشاء وتذلّ من تشاء بيدك الخير إنّك على كلّ شيءٍ قديرٌ ☆ تولج اللّيل في النهار وتولج النهار في اللّيل وتخرج الحيّ من الميّت وتخرج الميّت من الحيّ وترزق من تشاء بغير حساب ٢٦-٢٧ «وقال» : وإنّ الله لهو العزيز الحكيم ٦٢ «وقال» : والله واسعٌ عليمٌ ٧٣ «وقال تعالى» : وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون ٨٣ «وقال» : ولله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الاُمور ١٠٩ «وقال» : والله عليمٌ بذات الصدور ١٥٤ «وقال» : والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير ١٥٦ «وقال» : والله بما تعملون خبير ١٨٠

النساء «٤» والله عليمٌ حكيمٌ ٢٦ وقال وكان الله عليماً حكيماً ١٧و١١١ «وقال» : والله أشدّ بأساً وأشدّ تنكيلاً ٨٤ «وقال» : الله لاإله إلّا هو ليجمعنّكم إلى يوم القيمة لاريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً ٨٧ «وقال» : إنّ الله كان بما تعملون خبيراً ٩٤ «وقال» : وكان الله غفوراً رحيماً ٩٦ «وقال» : ولله ما في السموات وما في الأرض وكان الله بكلّ شيء

محيطاً ١٢٦ «وقال» : وماتفعلوا من خير فإنّ الله كان به عليماً ١٢٧ «وقال» : وكان الله غنيّاً حميداً ١٣١

المائدة «٥» إنّ الله شديد العقاب٢ «وقال» : إنّ الله سريع الحساب ٤ «وقال» : إنّ الله عليمٌ بذات الصدور ٧ «وقال» : والله عزيزٌ ذوانتقام ٩٥ «وقال» : اعلموا أنّ الله شديد العقاب وأنّ الله غفورٌ رحيمٌ ٩٨ «وقال» : لله ملك السموات والأرض ومافيهنّ وهو على كلّ شيء قديرٌ ١٢٠

الانعام «٦» الحمدلله الّذي خلق السموات و الأرض وجعل الظلمات والنور ثمّ الّذين كفروا بربّهم يعدلون☆هوالّذي خلقكم من طين ثمّ قضى أجلاً وأجل مسمّى عنده ثمّ أنتم تمترون ☆ وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرّكم و جهركم ويعلم ماتكسبون ١-٣ « و قال تعالى » : قل لمن ما في السموات والأرض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنّكم إلى يوم القيمة لاريب فيه الّذين خسروا أنفسهم فهم لايؤمنون ☆ وله ماسكن في اللّيل والنهار وهوالسميع العليم ☆ قل أغير الله أتّخذ وليّاً فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولايطعم قل إنّي اُمرت ان أكون أوّل من أسلم ولاتكوننّ من المشركين ١٤ «وقال تعالى» : وإن يمسسك الله بضرّ فلا كاشف له إلّا هو و إن يمسسك بخير فهو على كلّ شيء قديرٌ ☆ وهوالقاهر فوق عباده وهوالحكيم الخبير ١٧-١٨ «وقال تعالى » : وهو الّذي خلق السموات والأرض بالحقّ ويوم يقول كن فيكون قوله الحقّ وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهوالحكيم الخبير٧٣ «وقال تعالى» : إنّ الله فالق الحبّ والنوى يخرج الحي من الميّت ومخرج الميّت من الحيّ ذلكم الله فأنّى تؤفكون ☆ فالق الإصباح وجعل اللّيل سكناً والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم ☆ وهوالّذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البرّ والبحر قدفصّلنا الآيات لقوم يعلمون ☆ وهوالّذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقرٌّ ومستودعٌ قد فصّلنا الآيات لقوم يفقهون ☆ وهوالّذي أنزل من السماء ماءً فاخرجنا به نبات كلّ شيء فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حبّاً متراكباً ومن النخل من طلعها قنوانٌ دانيةٌ وجنّات من أعناب والزيتون والرمّان مشتبهاً وغيرمتشابه انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه إنّ في ذلكم لآيات

لقوم يؤمنون ☆ وجعلوا لله شركاء الجنّ وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عمّا يصفون ☆ بديع السموات والأرض أنّى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كلّ شيء وهو بكلّ شيء عليم ☆ ذلكم الله ربّكم لا إله إلّا هو خالق كلّ شيء فاعبدوه وهو على كلّ شيء وكيل ☆ لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير ٩٥-١٠٣ «وقال تعالى» : وتمّت كلمت ربّك صدقاً وعدلاً لامبدّل لكلماته وهو السميع العليم ١١٥ «وقال» : وربّك الغنيّ ذو الرحمة ١٣٣ «وقال تعالى» : أغير الله أبغي ربّاً وهو ربّ كلّ شيء ١٦٤ «وقال» : وهو الّذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم إنّ ربّك سريع العقاب وإنّه لغفور رحيم ١٦٥

الاعراف «٧» إنّ ربّكم الله الّذي خلق السموات والأرض في ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش يغشي اللّيل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخّرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله ربّ العالمين ٥٤ «إلى قوله تعالى» : إنّ رحمت الله قريب من المحسنين ☆ وهو الّذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته ٥٦-٥٧

الانفال «٨» واعلموا أنّ الله يحول بين المرء وقلبه وأنّه إليه تحشرون ٢٤ «وقال» : وإن تولّوا فاعلموا أنّ الله موليكم نعم المولى ونعم النصير ٤٠ «وقال» : وإلى الله ترجع الامور ٤٤

التوبة «٩» إنّ الله له ملك السموات والأرض يحيي ويميت ومالكم من دون الله من وليّ ولا نصير ١١٦ و «قال» : حسبي الله لا إله إلّا هو عليه توكّلت وهو ربّ العرش العظيم ١٢٩

يونس «١٠» إنّ ربّكم الله الّذي خلق السموات والأرض في ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش يدبّر الأمر مامن شفيع إلّا من بعد إذنه ذلكم الله ربّكم فاعبدوه أفلاتذكّرون ٣ «وقال تعالى» : هو الّذي جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً وقدّره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ماخلق الله ذلك إلا بالحقّ يفصّل الآيات لقوم يعلمون ٦ «وقال تعالى» : قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحيّ من الميّت ويخرج الميّت من الحيّ ومن يدبّر الأمر فسيقولون

الله فقل أفلا تتّقون ✿ فذلكم الله ربّكم الحقّ فماذا بعد الحقّ إلّا الضلال فأنّى تصرفون ٣١ ـ ٣٢ «وقال» : لاتبديل لكلمات الله ٦٤ «وقال» : إنّ العزّة لله جميعاً هو السميع العليم ٦٥ «وقال» : هوالّذي جعل لكم اللّيل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً إنّ في ذلك لآيات لقوم يسمعون ٦٧ «وقال تعالى» : وإن يمسسك الله بضرّ فلا كاشف له إلّا هو وإن يردك بخير فلاراد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهوالغفور الرحيم ١٠٧

هود «١١» وهوالّذي خلق السموات والأرض في ستّة أيّام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيّكم أحسن عملا ٧ «وقال» : والله على كل شيء وكيل ١٢ «وقال» : مامن دابّة إلّا هو آخذٌ بناصيتها إنّ ربّي على صراط مستقيم ٥٦ «وقال» : إنّ ربّي على كلّ شيء حفيظ ٥٧

يوسف «١٢» فاطر السموات والأرض أنت وليّي في الدنيا والآخرة ١٠١

الرعد «١٣» إنّ الله لايغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم و إذا أراد الله بقوم سوءً فلا مردّ له ومالهم من دونه من وال ✿ هوالّذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشيء السحاب الثقال ✿ ويسبّح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال ١١ـ١٣ «وقال» : والله يحكم لامعقّب لحكمه وهو سريع الحساب ٤١

ابراهيم «١٤» إلى صراط العزيز الحميد ✿ الله الّذي له ما في السموات وما في الأرض ١ـ٢

النحل «١٦» أولم يروا إلى ماخلق الله من شيء يتفيّؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجّداً لله وهم داخرون ✿ ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابّة والملائكة وهم لايستكبرون ✿ يخافون ربّهم من فوقهم ويفعلون مايؤمرون ٤٨ ـ ٥٠ «وقال تعالى» : و لله المثل الأعلى و هو العزيز الحكيم ٦٠ «و قال تعالى» : و لله غيب السموات والأرض ٧٧

ألاسرى «١٧» وقل الحمدلله الّذي لم يتّخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له وليٌّ من الذلّ و كبّره تكبيراً ١١١

مريم «١٩» وما نتنزّل إلّا بأمر ربّك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربّك نسيّاً ✿ ربّ السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميّاً ٦٤-٦٥

طه «٢٠» تنزيلاً ممّن خلق الأرض والسموات العلى ✿ الرحمن على العرش استوى ✿ له ما في السموات و ما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى ✿ وإن تجهر بالقول فإنّه يعلم السرّ وأخفى ✿ الله لاإله إلّاهو له الأسماء الحسنى ٤-٨ «وقال» : إنّما إلهكم الله الّذي لاإله إلّا هو وسع كلّ شيء علماً ٩٨ «وقال تعالى» : وعنت الوجوه للحيّ القيّوم وقد خاب من حمل ظلماً ١١١

الانبياء «٢١» و ربّنا الرحمن المستعان على ماتصفون ١١٢

الحج «٢٢» ألم تر أنّ الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض و الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدوابّ وكثير من الناس وكثير حقّ عليه العذاب ومن يهن الله فماله من مكرم إنّ الله يفعل مايشاء ١٨ «وقال تعالى» : ولله عاقبة الأمور ٤١ «وقال تعالى» : إنّ الله لعفوّ غفور ✿ ذلك بأنّ الله يولج اللّيل في النهار ويولج النهار في اللّيل و أنّ الله سميع بصير ✿ ذلك بأنّ الله هو الحقّ وأنّ مايدعون من دونه هو الباطل وأنّ الله هو العليّ الكبير ✿ ألم تر أنّ الله أنزل من السماء ماءً فتصبح الأرض مخضرّةً إنّ الله لطيف خبير ✿ له ما في السموات وما في الأرض وإنّ الله لهو الغنيّ الحميد ✿ ألم تر أنّ الله سخّر لكم ما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلّا بإذنه إنّ الله بالناس لرؤف رحيم ✿ وهو الّذي أحياكم ثم يميتكم ثمّ يحييكم إنّ الإنسان لكفور ٦٠-٦٦ «وقال تعالى» : يعلم مابين أيديهم وماخلفهم وإلى الله ترجع الأمور ٧٦

النور «٢٤» ألا إنّ لله ما في السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه فينبّئهم بماعملوا والله بكلّ شيء عليم ٦٤

الفرقان «٢٥» تبارك الّذي نزّل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ✿ الّذي له ملك السموات والأرض ولم يتّخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كلّ شيء فقدّره تقديراً ١-٢ «وقال تعالى» : وتوكّل على الحيّ الّذي لايموت وسبّح

بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيراً ☆ الّذي خلق السموات والأرض ومابينهما في ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش الرحمن فسئل به خبيراً ٥٨ ـ ٥٩

الشعراء «٢٦» و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم ١٩١ «و قال تعالى»: و توكّل على العزيز الرحيم ☆ الّذي يريك حين تقوم ☆ وتقلّبك في الساجدين ☆ إنّه هو السميع العليم ٢١٧-٢٢٠

القصص «٢٨» و ربّك يخلق مايشاء ويختار وماكان لهم الخيرة سبحان الله و وتعالى عمّا يشركون ☆ و ربّك يعلم ماتكنّ صدورهم ومايعلنون ☆ وهو الله لا إله إلّا هو له الحمد في الاُولى والآخرة وله الحكم و إليه ترجعون ٦٨-٧٠ «وقال تعالى»: ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلّا هو كلّ شيء هالك إلّا وجهه له الحكم و إليه ترجعون ٨٨

العنكبوت «٢٩» إنّ الله لغنيّ عن العالمين ٦ «وقال»: يعذّب من يشاء وإليه تقلبون ☆ وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء ومالكم من دون الله من وليّ ولا نصير ٢١-٢٢

الروم «٣٠» ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم ٥ «وقال تعالى»: فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ☆ وله الحمد في السموات والأرض وعشيّاً وحين تظهرون ☆ يخرج الحيّ من الميّت و يخرج الميّت من الحيّ ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ١٧-١٩ «وقال عزّ وجلّ»: وله من في السموات والأرض كلّ له قانتون ٢٦ «وقال تعالى»: وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ٢٧

لقمان «٣١» لله ما في السموات والأرض إنّ الله هو الغنيّ الحميد ٢٦

التنزيل «٣٢» الله الّذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش مالكم من دونه من وليّ ولاشفيع أفلا تتذكّرون ٤ «وقال سبحانه»: ذلك عالم الغيب و الشهادة العزيز الرحيم ☆ الّذي أحسن كلّ شيء خلقه و بدأ خلق الإنسان من طين ٦-٧

الاحزاب «٣٣» والله يقول الحقّ وهو يهدي السبيل ٤ «وقال تعالى»: وكفى

بالله حسيباً ٣٩ « و قال » : و كان الله بكلّ شيء عليماً ٤٠ « و قال » : و كان بالمؤمنين رحيماً ٤٣ « وقال» : وكفى بالله وكيلاً ٤٨ « وقال » : ولن تجد لسنّة الله تبديلاً ٦٢

سبا «٣٤» الحمد لله الّذي له مافي السموات ومافي الأرض وله الحمد في الآخرة وهوالحكيم الخبير ١ « وقال تعالى » : و ربّك على كلّ شيء حفيظ ٢١

فاطر «٣٥» من كان يريد العزّة فللّه العزّة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيّب و العمل الصالح يرفعه ١٠ «وقال تعالى» : ياأيّها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنيّ الحميد ١٥ «وقال تعالى» : فلن تجد لسنّت الله تبديلاً ولن تجد لسنّت الله تحويلاً ٤٣

يس «٣٦» فسبحان الّذي بيده ملكوت كلّ شيء وإليه ترجعون ٨٣

الصافات «٣٧» سبحان ربّك ربّ العزّة عمّا يصفون ١٨٠

الزمر «٢٩» أليس الله بكاف عبده ويخوّفونك بالّذين من دونه ومن يضلل الله فماله من هاد ✿ ومن يهدالله فماله من مضلّ أليس الله بعزيز ذي انتقام ٣٦-٣٧

المؤمن «٤٠» تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ✿ غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب ذي الطول لاإله إلّاهو إليه المصير ٢-٣

السجدة «٤٠» تنزيل من حكيم حميد ٤٢ «وقال تعالى» : إنّ ربّك لذو مغفرة وذوعقاب أليم ٤٣

حمعسق «٤٢» كذلك يوحي إليك و إلى الّذين من قبلك الله العزيز الحكيم ✿ له مافي السموات ومافي الأرض وهوالعليّ العظيم ✿ تكادالسموات يتفطّرن من فوقهنّ والملائكة يسبّحون بحمد ربّهم ويستغفرون لمن في الأرض ألا إنّ الله هوالغفور الرحيم ✿ والّذين اتّخذوا من دونه أولياء الله حفيظٌ عليهم وما أنت عليهم بوكيل ٢-٦ «وقال تعالى» : الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهوالقويّ العزيز ١٩ «وقال عزّ وجلّ» : فإن يشأ الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحقّ الحقّ بكلماته إنّه عليمٌ بذات الصدور ✿ وهو الّذي يقبل التوبة عن عباده و يعفو عن السيّئات ويعلم ما تفعلون ✿ و يستجيب الّذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذابٌ شديدٌ ✿ ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزّل بقدر مايشاء إنّه بعباده خبيرٌ بصيرٌ ✿ وهو الّذي

ينزّل الغيث من بعد ماقنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد ٢٤- ٢٨ «وقال سبحانه»: لله ملك السموات والأرض يخلق مايشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور ۞ أويزوّجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً إنّه عليم قدير ٤٩- ٥٠ «وقال تعالى»: صراط الله الّذي له مافي السموات وما في الأرض ألا إلى الله تصير الأمور ٥٣

الزخرف «٤٣» وهو الّذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم ۞ وتبارك الّذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون ٨٤- ٨٥

الدخان «٤٤» ربّ السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ۞ لا إله إلّا هو يحيي ويميت ربّكم وربّ آبائكم الأوّلين ٧-٨

الجاثية «٤٥» فللّه الحمد ربّ السموات وربّ الأرض ربّ العالمين ۞ وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ٣٦ - ٣٧

الاحقاف «٤٦» حم ۞ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ۞ ماخلقنا السموات والأرض وما بينهما إلّا بالحقّ وأجل مسمّى ١-٣ «وقال سبحانه»: قل إن افتريته فلا تملكون لي من الله شيئاً هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيداً بيني وبينكم وهو الغفور الرحيم ٨

الفتح «٤٨» ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً ٤ «وقال تعالى»: ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً ٧ «وقال سبحانه»: ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذّب من يشاء وكان الله غفوراً رحيماً ١٤

النجم «٥٣» وأنّ إلى ربّك المنتهى ۞ وأنّه هو أضحك وأبكى ۞ وأنّه هو أمات وأحيا ۞ وأنّه خلق الزوجين الذكر والأنثى ۞ من نطفة إذا تمنى ۞ وأنّ عليه النشأة الاُخرى ۞ وأنّه هو أغنى وأقنى ۞ وأنّه هو ربّ الشعرى ٤٢-٤٩

الرحمن «٥٥» يسئله من في السموات والأرض كلّ يوم هو في شأن ٢٩ «وقال»: تبارك اسم ربّك ذي الجلال والإكرام ٧٨

الحديد «٥٧» سبّح لله ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ۞ له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وهو على كلّ شيء قدير ۞ هو الأوّل والآخر والظاهر

والباطن وهو بكلّ شيء عليمٌ ✡ هو الّذي خلق السموات والأرض في ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش يعلم مايلج في الأرض ومايخرج منها وما ينزل من السماء ومايعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بماتعملون بصيرٌ ✡ له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأُمور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليمٌ بذات الصدور ٢ـ٧ «وقال تعالى»: لئلّا يعلم أهل الكتاب ألّا يقدرون على شيء من فضل الله و أنّ الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ٢٩

الحشر «٥٩» والصف «٦١» سبّح لله مافي السموات وما في الأرض و هو العزيز الحكيم ١

الجمعة «٦٢» يسبّح لله ما في السموات وما في الأرض الملك القدّوس العزيز الحكيم ٢

المنافقين «٦٣» ولله خزائن السموات و الأرض ٧ «وقال تعالى» : ولله العزّة ولرسوله وللمؤمنين ٨

التغابن «٦٤» يسبّح لله مافي السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قديرٌ ✡ هو الّذي خلقكم فمنكم كافرٌ ومنكم مؤمنٌ والله بما تعملون بصيرٌ ✡ خلق السموات والأرض بالحقّ وصوّركم فأحسن صوركم وإليه المصير ✡ يعلم مافي السموات والأرض ويعلم ماتسرّون وماتعلنون والله عليمٌ بذات الصدور ١ـ٤ «وقال تعالى» : والله غنيٌّ حميدٌ ٦ «وقال عزّوجلّ» : إن تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكورٌ حليم ✡ عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم ـ ١٨

الطلاق «٦٥» إنّ الله بالغ أمره قدجعل الله لكلّ شيء قدراً ٣

التحريم «٦٦» والله موليكم وهو العليم الحكيم ٢

الملك «٦٧» تبارك الّذي بيده الملك وهو على كلّ شيء قديرٌ ✡ الّذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيّكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور ١ـ٢

البروج «٨٥» وما نقموا منهم إلّا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ✡ الّذي له ملك السموات والأرض والله على كلّ شيء شهيد ٨ ـ ٩ «وقال تعالى» : إنّ بطش ربك لشديد ✡

إنّه هو يبدىء ويعيد ☆ وهو الغفور الودود ☆ ذو العرش المجيد ☆ فعّال لما يريد ١٢-١٦
«وقال تعالى» : والله من ورائهم محيط ٢٠

الاعلى «٨٧» سبّح اسم ربّك الأعلى ☆ الّذي خلق فسوّى ☆ و الّذي قدّر فهدى ☆ والّذي أخرج المرعى ☆ فجعله غثاءً أحوى ٢-٦

الناس «١١٤» قل أعوذ بربّ النّاس ☆ ملك النّاس ☆ إله النّاس ٢-٤

١ - **يد** ، **لي** : ابن عصام ، عن الكلينيّ ، عن محمّد بن عليّ بن معن ، عن محمّد بن عليّ ابن عاتكة ، عن الحسين بن النضر الفهريّ ، عن عمرو الأوزاعيّ ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر بن يزيد الجعفيّ ، عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر ، عن ابيه ، عن جدّه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة خطبها بعد موت النبيّ صلّى الله عليه وآله بتسعة أيّام - وذلك حين فرغ من جمع القرآن - فقال : الحمد لله الّذي أعجز الأوهام أن تنال إلّا وجوده ، و حجب العقول عن أن تتخيّل ذاته في امتناعها من الشبه والشكل ، بل هو الّذي لم يتفاوت في ذاته ولم يتبعّض بتجزية العدد في كماله ، فارق الأشياء لا على اختلاف الأماكن ، وتمكّن منها لا على الممازجة ، وعلمها لا بأداة لا يكون العلم إلّا بها ، وليس بينه وبين معلومه علم غيره ، إن قيل : «كان» فعلى تأويل أزليّة الوجود ، وإن قيل : «لم يزل» فعلى تأويل نفي العدم فسبحانه وتعالى عن قول من عبد سواه واتّخذ إلهاً غيره علوّاً كبيراً .

ف : خطبة المعروفة بالوسيلة : الحمدلله الّذي أعدم الأوهام أن تنال إلى وجوده إلى آخر مامرّ .

أقول : سيأتي الخطبة بتمامها في أبواب المواعظ مع شرحها .

٢ - **يد** ، **ن** : حدّثنا أبو العبّاس محمّد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقانيّ رضوان الله عليه ، قال : حدّثنا أبو سعيد الحسن بن عليّ العدويّ ، قال : حدّثنا الهيثم بن عبدالله الرمّانيّ ، قال : حدّثني عليّ بن موسى الرضا ، عن أبيه موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر ابن محمّد ، عن أبيه محمّد بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن عليّ عليهم السلام قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس في مسجد الكوفة فقال : الحمد لله الّذي لا من شيء كان ، ولا من شيء كوّن ما قد كان ، المستشهد بحدوث الأشياء على أزليّته ، وبما

وسمها به من العجز على قدرته ، وبما اضطرّها إليه من الفناء على دوامه ، لم يخل منه مكان فيدرك بأينيّة ، ولا له شبح مثال فيوصف بكيفيّة ، ولم يغب عن شيء فيعلم بحيثيّة مبائن لجميع ما أحدث في الصفات ، وممتنع عن الإدراك بما ابتدع من تصريف الذوات ، وخارجٌ بالكبرياء والعظمة من جميع تصرّف الحالات ، محرّم على بوارع ناقبات الفطن تحديده ، وعلى عوامق ثاقبات الفكر تكييفه ، وعلى غوائص سابحات النظر تصويره ، لاتحويه الأماكن لعظمته ، ولاتذرعه المقادير لجلاله ، ولا تقطعه المقائيس لكبريائه ، ممتنع عن الأوهام أن تكتنهه ، وعن الأفهام أن تستغرقه ، وعن الأذهان أن تمتثله ، قد يئست من استنباط الإحاطة به طوامح العقول ، ونضبت عن الإشارة إليه بالاكتناه بحار العلوم ، ورجعت بالصغر عن السموّ إلى وصف قدرته لطائف الخصوم ، واحدٌ لامن عدد ، و دائم لابأمد ، وقائم لابعمد ، وليس بجنس فتعادله الأجناس ، ولابشبح فتضارعه الأشباح ، ولا كالأشياء فتقع عليه الصفات ، قد ضلّت العقول في أمواج تيّار إدراكه ، و تحيّرت الأوهام عن إحاطة ذكر أزليّته ، وحصرت الأفهام عن استشعار وصف قدرته ، و غرقت الأذهان في لجج أفلاك ملكوته ، مقتدرٌ بالآلاء ، وممتنع بالكبرياء ، ومتملّك على الأشياء ، فلادهر يخلقه ، ولاوصف يحيط به ، قد خضعت له رواتب الصعاب في محلّ تخوم قرارها ، وأذعنت له رواصن الأسباب في منتهى شواهق أقطارها ، مستشهد بكلّيّة الأجناس على ربوبيّته ، وبعجزها على قدرته ، وبفطورها على قدمته ، و بزوالها على بقائه ، فلالها محيص عن إدراكه إيّاها ، ولاخروج من إحاطته بها ، ولا احتجاب عن إحصائه لها ، ولا امتناع من قدرته عليها ، كفى بإتقان الصنع لها آية ، وبمركب الطبع عليها دلالة ، وبحدوث الفطر عليها قدمة ، وبأحكام الصنعة لها عبرة ، فلا إليه حدٌّ منسوب ، ولاله مثل مضروب ، ولاشيءٌ عنه بمحجوب ، تعالى عن ضرب الأمثال والصفات المخلوقة علوّاً كبيراً ، وأشهد أن لاإله إلّا هو إيماناً بربوبيّته ، وخلافاً على من أنكره ، وأشهد أنّ محمّداً عبده ورسوله ، المقرّ في خير مستقرّ ، المتناسخ من أكارم الأصلاب ومطهّرات الأرحام ، المخرج من أكرم المعادن محتداً ، وأفضل المنابت منبتاً ، من أمنع ذروة[1] و

(١) «أمنع» من منع جاره أى حامى عنه وصانه من أن يضام ، أو من منع الحصن أى تعسر الوصول.

أعزّ أرومة، من الشجرة الّتي صاغ الله منها أنبياءه،[1] وانتجب منها اُمناءه، الطيّبة العود، المعتدلة العمود، الباسقة الفروع، الناضرة الغصون،[2] اليانعة الثمار، الكريمة الحشا،[3] في كرم غرست،[4] وفي حرم أنبتت،[5] وفيه تشعّبت وأثمرت وعزّت وامتنعت فسمت به وشمخت حتّى أكرمه الله عزّ وجلّ بالروح الأمين، والنور المنير، والكتاب المستبين، وسخّر له البراق، وصافحته الملائكة، وأرعب به الأبالس، وهدم به الأصنام والآلهة المعبودة دونه، سنّته الرشد، وسيرته العدل، وحكمه الحقّ، صدع بما أمره ربّه، و بلّغ ما حمّله، حتّى أفصح بالتوحيد دعوته، و أظهر في الخلق أن لا إله إلّا الله وحده لاشريك له، حتّى خلصت الوحدانيّة، وصفت الربوبيّة،[6] وأظهر الله بالتوحيد حجّته، وأعلى بالإسلام درجته، واختار الله عزّ وجلّ لنبيّه ماعنده من الروح والدرجة والوسيلة، صلّى الله عليه وعلى آله الطاهرين.

بيان: قوله عليه السلام: ولا من شيء كوّن ماقد كان ردّ على من يقول: بأنّ كلّ حادث مسبوق بالمادّة. المستشهد بحدوث الأشياء على أزليّته الاستشهاد: طلب الشهادة أي طلب من العقول بما بيّن لها من حدوث الأشياء الشهادة على أزليّته، أو من الأشياء أنفسها بأن جعلها حادثة فهي بلسان حدوثها تشهد على أزليّته، والمعنى على

---

*إليه، يقال: مكان منيع، ويقال: امرأة منيعة كناية عن العفيفة. والذروة بضم الذال وكسرها وسكون الراء: العلو والمكان المرتفع وأعلى الشيء، ولعله إشارة إلى شرف والدته صلى الله عليه وآله وسلم ومجدها وعلو نسبها وحسبها وقداستها وشدة عفتها.

(١) صاغ الشيء: هيأه على مثال مستقيم.

(٢) نضر الشجر: اخضر وحسن وكان جميلا.

(٣) الحشا: ما انضمت عليه الضلوع. ما في البطن. والجمع: الاحشاء. ويقال: فلان في حشا فلان أي في كنفه. وفلان خيرهم حشاً أي رعاية.

(٤) الكرم بفتح الكاف والراء صفة بمعنى الكريم والطيب، يستوي فيه المذكر والمؤنث و المفرد و الجمع يقال: رجل كرم و نساء كرم وأرض كرم. و بسكون الراء يأتي بمعنى أرض منقاة من الحجارة.

(٥) الحرم بفتح الحاء والراء مصدر بمعنى ما يحميه الرجل ويدافع عنه، و بالضمتين جمع الحريم: كل موضع تجب حمايته، وحريم الرجل: ما يدافع عنه ويحميه، ومنه سميت نساء الرجل بالحريم.

(٦) اى خلصت و نقيت.

التقديرين : أنّ العقل يحكم بأنّ كلّ حادث يحتاج إلى موجد، وأنّه لابدّ من أن تنتهي سلسلة الاحتياج إلى من لايحتاج إلى موجد فيحكم بأنّ علّة العلل لابدّ أن يكون أزليّاً ، وإلّا لكان محتاجاً إلى موجد آخر بحكم المقدّمة الاُولى .

وبما وسمها به من العجز على قدرته الوسم : الكيّ ، شبّه عليه السلام ما أظهر عليها من آثار العجز والإمكان والاحتياج بالسمة الّتي تكون على العبيد والنعم وتدلّ على كونها مقهورة مملوكة . وبما اضطرّها إليه من الفناء على دوامه إذ فناؤها يدلّ على إمكانها وحدوثها فيدلّ على احتياجها إلى صانع ليس كذلك .

لم يخل منه مكان فيدرك بأينيّة أي ليس ذا مكان حتّى يكون في مكان دون مكان كما هو من لوازم المتمكّنات فيدرك بأنّه ذو أين ومكان ، بل نسبة المجرّد إلى جميع الأمكنة على السواء ، ولم يخل منه مكان من حيث الإحاطة العلميّة و العلّيّة والحفظ والتربية ؛ أو أنّه لم يخل منه مكان حتّى يكون إدراكه بالوصول إلى مكانه بل آثاره ظاهرة في كلّ شيء . ولاله شبح مثال فيوصف بكيفيّة إضافة الشبح بيانيّة ، أي ليس له شبح مماثل له لا في الخارج ولا في الأذهان فيوصف بأنّه ذو كيفيّة من الكيفيّات الجسمانيّة أو الإمكانيّة ويحتمل أن يكون المراد بالكيفيّة : الصورة العلميّة .

ولم يغب عن شيء فيعلم بحيثيّة أي لم يغب عن شيء من حيث العلم حتّى يعلم أنّه ذو حيث و مكان إذ شأن المكانيّات أن يغيبوا عن شيء فلايحيطوا به علماً فيكون كالتأكيد للفقرة السابقة ، و يحتمل أن يكون «حيث» هنا للزمان ، قال ابن هشام : قال الأخفش : و قد ترد حيث للزمان . أي لم يغب عن شيء بالعدم ليكون وجوده مخصوصاً بزمان دون زمان ، ويحتمل على هذا أن يكون إشارة إلى ماقيل : من أنّه تعالى لمّا كان خارجاً عن الزمان فجميع الأزمنة حاضرة عنده كخيط مع مافيه من الزمانيّات وإنّما يغيب شيء عمّا لم يأت إذا كان داخلاً في الزمان . و يحتمل أن تكون الحيثيّة تعليليّة أي لم يجهل شيئاً فيكون علمه به معلّلاً بعلّة ، و على هذا يمكن أن يقرأ يعلم على بناء المعلوم . وفي التوحيد : لم يغب عن علمه شيء .

وممتنع عن الإدراك بما ابتدع من تصريف الذوات أي أظهر بما أبدع من الذوات

المتغيّرة المنتقلة من حال إلى حال أنّه يمتنع إدراكه إمّا لوجوب وجود المانع من حصول حقيقته في الأذهان لما مرّ، أو لأنّ حصوله فيها يستلزم كونه كسائر الذوات الممكنة محلاً للصفات المتغيّرة فيحتاج إلى صانع، أو لأنّ العقل يحكم بمباينة الصانع للمصنوع في الصفات فلا يدرك كما تدرك تلك الذوات، ويحتمل أن يكون الظرف متعلّقاً بالإدراك أي يمتنع عن أن يدرك بخلقه أي بمشابهتها، أو بالصور العلميّة الّتي هي مخلوقة له.

من جميع تصرّف الحالات أي الصفات الحادثة المتغيّرة. محرّم على بوارع ناقبات الفطن تحديده البوارع جمع البارعة وهي الفائقة. والنقب: الثقب، ولعلّ المراد بالتحديد العقليّ، ويحتمل الأعمّ. والثاقبات: النافذات أو المضيئات. والتكييف: إثبات الكيف له أو الإحاطه بكيفيّة ذاته وصفاته أي كنهها. وكذا التصوير: إثبات الصورة، أو تصوّره بالكنه، والأخير فيهما أظهر.

قوله: لعظمته أي لكونه أعظم شأناً من أن يكون محتاجاً إلى المكان. قوله عليه السلام: لجلاله أي لكونه أجلّ قدراً عن أن يكون ذا مقدار. قوله عليه السلام: ولا تقطعه من قطعه كسمعه أي أبانه، أو من قطع الوادي وقطع المسافة؛ والمقائيس أعمّ من المقائيس الجسمانيّة والعقلانيّة. والكنه بالضمّ: جوهر الشيء وغايته وقدره ووقته ووجهه؛ واكتنهه وأكنهه: بلغ كنهه، ذكره الفيروزآباديّ.

قوله عليه السلام: أن تستغرقه قال الفيروزآباديّ: استغرق: استوعب. وفي التوحيد: أن تستعرفه أي تطلب معرفته. قوله عليه السلام: أن تمتثله قال الفيروزآباديّ: امتثله: تصوّره: وفي التوحيد: تمثّله. قوله: من استنباط أي استخراج الإحاطة به وبكنهه. طوامح العقول أي العقول الطامحة الرفيعة، وكلّ مرتفع طامح.

قوله عليه السلام: ونضبت يقال: نضب الماء نضوباً أي غار أي يبست بحار العلوم قبل أن تشير إلى كنه ذاته، أو تبيّن غاية صفاته. قوله: بالصغر - بالضمّ - أي مع الذلّ. والسموّ: الارتفاع والعلوّ، ولعلّ اضافة اللّطائف إلى الخصوم ليست من قبيل إضافة الصفة إلى الموصوف، بل المراد المناظرات اللّطيفة بينهم، أو فكرهم الدقيقة، أو عقولهم ونفوسهم اللّطيفة.

قوله عليه السلام: واحدٌ لامن عدد أي من غير أن يكون فيه تعدد، أو من غير أن يكون معه ثان من جنسه. والأمد: الغاية، والعمد بالتحريك جمع العمود أي ليس قيامه قياماً جسمانيّاً يكون بالعمد البدنيّة أو بالاعتماد على الساقين؛ أو أنّه قائم باق من غير استناد إلى سبب يعتمد عليه ويقيمه كسائر الموجودات الممكنة. قوله عليه السلام ليس بجنس أي ذا جنس، فيكون ممكناً معادلاً لسائر الممكنات الداخلة تحت جنسه أو أجناسها. والشبح بالتحريك: الشخص، وجمعه أشباح. و المضارعة: المشابهة؛ و قال الجزريّ: التيّار: موج البحر ولجّته انتهى. و حصر الرجل كعلم: تعب، و حصرت صدورهم: ضاقت، و كلّ من امتنع من شيء لم يقدر عليه فقد حصر عنه، ذكرها الجوهريّ و الاستشعار: لبس الشعار و الثوب الّذي يلي الجسد كناية عن ملازمة الوصف، و يحتمل أن يكون المراد به هنا طلب العلم و الشعور؛ و الملكوت: الملك و العزّة و السلطان. قوله عليه السلام: بالآلاء أي عليها؛ و التملّك: الملك قهراً، و ضمّن معنى التسلّط والاستيلاء وفي بعض نسخ التوحيد: مستملك

قوله: يخلقه من باب الإفعال من الخلق: ضدّ الجديد؛ و الراتب: الثابت؛ والصعب: نقيض الذلول؛ والتخم: منتهى الشيء، والجمع التخوم بالضمّ؛ و الرصين: المحكم الثابت؛ و أسباب السماء: مراقيها أو نواحيها أو أبوابها؛ والشاهق: المرتفع من الجبال والأبنية و غيرها، فرواتب الصعاب إشارة إلى الجبال الشاهقة الّتي تشبه الإبل الصعاب حيث أثبتها بعروقها إلى منتهى الأرض، و يحتمل أن تكون إشارة إلى جميع الأسباب الأرضيّة من الأرض والجبال والماء والثور والسمكة والصخرة وغيرها حيث أثبت كلّاً منها في مقرّها بحيث لايزول عنه ولايتزلزل ولايضطرب، و إنّما عبّر عنها بالصعاب إشارة إلى أنّ من شأنها أن تضطرب وتزلزل لولا أنّ الله أثبتها بقدرته. و رواصن الأسباب إشارة إلى الأسباب السماويّة من الأفلاك والكواكب حيث رتّبها على نظام لا يختلّ ولا يتبدّل ولا يختلف، ولذا أورد عليه السلام في الأوّل التخوم وفي الثاني الشواهق؛ وما بعد ذلك من الفقرات مؤكّدة لما مرّ؛ والإدراك و الإحاطة والإحصاء

كلّ منها يحتمل أن يكون بالعلم أو بالقدرة و العليّة و القهر و الغلبة ، أو بالمعنى الأعمّ ، أو بالتوزيع .

قوله عليه السلام : كفى بإتقان الصنع الباء زائدة أي كفى إحكام صنعه تعالى للأشياء لكونها آية لوجوده و صفاته الكماليّة ؛ و المَرْكب مصدر ميميّ بمعنى الركوب ، أي كفى ركوب الطبائع وغلبتها على الأشياء للدلالة على من جعل الطبائع فيها وجعلها مسخّرة لها ؛ و يحتمل أن يكون اسم مفعول من التركيب كما يقال : ركّبت الفصّ في الخاتم أو عليه ، أي كفى الطبع الّذي ركّب على الأشياء دلالة على مركّبها ، و على التقديرين ردّ على الطبيعيّين المنكرين للصانع بإسناد الأشياء إلى الطبائع ؛ والفطر : الخلق و الابتداء و الاختراع ، و يحتمل أن يكون هنا الفطر بكسر الفاء وفتح الطاء على صيغة الجمع أي كفى حدوث الخلق على الأشياء دلالة على قدمه .

قوله عليه السلام : فلا إليه حدّ أي ليس له حدّ ينسب إليه . قوله : إيماناً حال أو مفعول لأجله ؛ وكذا قوله : خلافاً . قوله عليه السلام : المقرّ على صيغة المفعول وخير مستقرّ المراد به إمّا عالم الأرواح أو الأصلاب الطاهرة أو أعلى علّيّين بعد الوفات .

قوله : المتناسخ أي المتزايل والمنتقل ؛ والمحتد بكسر التاء : الأصل ، يقال : فلان في محتد صدق ؛ ذكره الجوهريّ . والمنبت بكسر الباء : موضع النبات . والأرومة بفتح الهمزة وضمّ الراء : أصل الشجرة . وبسق النخل بسوقاً : طال ، ومنه قوله تعالى : «والنخل باسقات»[1] واليانع : النضيج . والحشا واحد أحشاء البطن ؛ والمراد هنا داخل الشجرة ويحتمل أن يكون من قولهم . أنا في حشاه أي في كنفه وناحيته . وسمت وشمخت كلاهما بمعنى ارتفعت ؛ والباء في قوله : به لتعديتهما ؛ والمراد بالشجرة : الإبراهيميّة ، ثمّ القرشيّة ، ثمّ الهاشميّة . وصدع بالحقّ : تكلّم به جهاراً ؛ والإفصاح : البيان بفصاحة أي أظهر دعوته متلبّساً بالتوحيد ويمكن أن تقرأ «دعوته» بالرفع ليكون فاعل الإفصاح والضمير في قوله : حجّته و درجته راجع إلى الرسول .

٣ ـ يد ، ن : حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد رضي الله عنه قال : حدّثنا

(١) ق : ١٠ .

محمّد بن عمر والكاتب، عن محمّد بن أبي زياد القلزمي، عن محمّد بن أبي زياد الجدّي - صاحب الصلاة بجدّة - قال: حدّثني محمّد بن يحيى بن عمر بن عليّ بن أبي طالب، قال: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يتكلّم بهذا الكلام عند المأمون في التوحيد، قال ابن أبي زياد: و رواه لي أيضاً أحمد بن عبد الله العلويّ مولى لهم وخالاً لبعضهم، عن القاسم بن أيّوب العلويّ: أنّ المأمون لمّا أراد أن يستعمل الرضا عليه السلام جمع بني هاشم فقال: إنّي أريد أن أستعمل الرضا على هذا الأمر من بعدي فحسده بنو هاشم، وقالوا: تولّي رجلاً جاهلاً ليس له بصر بتدبير الخلافة فابعث إليه يأتنا فترى من جهله ما تستدلّ به عليه، فبعث إليه فأتاه فقال له بنو هاشم: يا أبا الحسن اصعد المنبر وانصب لنا علماً نعبد الله عليه فصعد عليه السلام المنبر فقعد مليّاً لا يتكلّم مطرقاً ثمّ انتفض انتفاضة واستوى قائماً وحمد الله وأثنى عليه، وصلّى على نبيّه وأهل بيته ثمّ قال: أوّل عبادة الله معرفته، وأصل معرفة الله توحيده، ونظام توحيد الله نفي الصفات عنه لشهادة العقول أنّ كلّ صفة وموصوف مخلوق، وشهادة كلّ موصوف أنّ له خالقاً ليس بصفة ولا موصوف، و شهادة كلّ صفة وموصوف بالاقتران، وشهادة الاقتران بالحدث، و شهادة الحدث بالامتناع من الأزل الممتنع من الحدث، فليس الله من عرف بالتشبيه ذاته،[1] ولا إيّاه وحّد من اكتنهه، ولا حقيقته أصاب من مثّله، ولا به صدّق من نهّاه، ولا صمد صمده من أشار إليه، ولا إيّاه عنى من شبّهه، ولا له تذلّل من بعّضه، ولا إيّاه أراد من توهّمه، كلّ معروف بنفسه مصنوع، وكلّ قائم في سواه معلول، بصنع الله يستدلّ عليه، و بالعقول تعتقد معرفته، و بالفطرة تثبت حجّته خلقة الله الخلق حجاب بينه وبينهم،[2] ومباينته إيّاهم مفارقته أينيّتهم، وابتداؤه إيّاهم دليلهم على أن لا ابتداء له لعجز كلّ مبتدء عن ابتداء غيره؛ وأدوه إيّاهم[3] دليل على أن لا أداة فيه، لشهادة الأدوات بفاقة المادّين، فأسماؤه تعبير، وأفعاله تفهيم، و ذاته حقيقة، وكنهه تفريق بينه وبين خلقه، وغيوره تحديد لما سواه، فقد جهل الله من

---

(١) في التوحيد والعيون المطبوعين: فليس الله عرف من عرف بالتشبيه ذاته.

(٢) وفي نسخة: خلق اله الخلق حجاب بينه وبينهم.

(٣) في التوحيد والعيون: وإدواؤه إياهم، وهو الصحيح.

استوصفه ، وقد تعدّاه من اشتمله ،[١] وقد أخطأه من اكتنهه ، ومن قال : «كيف؟» فقد شبّهه ، و من قال : « لمَ ؟ » فقد علّله ، ومن قال : « متى؟» فقد وقّته ، ومن قال : «فيم؟» فقدضمّنه ، ومن قال : « إلام ؟ » فقدنهّاه ، ومن قال : «حتّامَ ؟ » فقدغيّاه ، ومن غيّاه فقد غاياه ، ومن غاياه فقد جزّاه ، ومن جزّاه فقدوصفه ، و من وصفه فقد ألحد فيه ، لايتغيّر الله بانغيار المخلوق ،[٢] كما لاينحدّ بتحديد المحدود ،[٣] أحد لا بتأويل عدد ، ظاهر لا بتأويل المباشرة متجلّ لا باستهلال رؤية ، باطن لابمزايلة ، مباين لا بمسافة ، قريب لا بمداناة ، لطيف لا بتجسّم ، موجود لا بعد عدم ، فاعل لاباضطرار ، مقدّر لا بجول فكرة ، مدبّر لا بحركة ، مريد لا بهمامة ، شاء لا بهمّة ، مدرك لا بمجسّة ، سميعٌ لا بآلة ، بصيرٌ لا بأداة ، لا تصحبه الأوقات ، ولاتضمّنه الأماكن ، ولاتأخذه السنات ، ولاتحدّه الصفات ، ولاتفيده الأدوات ، سبق الأوقات كونه ، والعدم وجوده ، و الابتداء أزله ، بتشعيره المشاعر عرف أن لامشعر له ، وبتجهيره الجواهر عرف أن لاجوهر له ، وبمضادّته بين الأشياء عرف أن لاضدّ له ، وبمقارنته بين الأمور عرف أن لاقرين له ، ضادّ النور بالظلمة ، والجلاية بالبهم ، والجسوء بالبلل ،[٤] والصرد بالحرور ، مؤلّف بين متعادياتها ، مفرّق بين متدانياتها ، دالّة بتفريقها على مفرّقها ، و بتأليفها على مؤلّفها ، ذلك قوله جلّ وعزّ : « ومن كلّ شيء خلقنا زوجين لعلّكم تذكّرون » ففرّق بها بين قبل و بعد ليعلم ألّا قبل له ولابعد ، شاهدة بغرائزها ألّا غريزة لمغرزها ، دالّة بتفاوتها ألّا تفاوت لمفاوتها ، مخبرة بتوقيتها ألّا وقت لموقّتها ، حجب بعضها عن بعض ليعلم ألّا حجاب بينه و بينها من غيرها ، له معنى الربوبيّة إذلا مربوب ، و حقيقة الإلهيّة إذلا مألوه ، ومعنى العالم ولامعلوم ، ومعنى الخالق ولامخلوق ، وتأويل السمع ولامسموع ، ليس مذخلق استحقّ معنى الخالق ، ولابإحداثه البرايا استفاد معنى البارئيّة ، كيف ولاتغيّبه مذ ، ولاتدنيه قد ، ولايحجبه لعلّ ، ولايوقّته متى ، ولايشتمله حين ، ولا

---

(١) فى نسخة من العيون : وقد تعداه من استمثله .

(٢) فى نسخة من العيون : لايتغير بتغيير المخلوق .

(٣) فى التوحيد والعيون : لايتحدد بتحديد المحدود .

(٤) جسأجسوءاً أوجسوّاً كلاهما بمعنى واحد وفى بعض نسخ العيون : والجف بالبلل .

تقارنه مع ، إنّما تحدّ الأدوات أنفسها ، وتشير الآلة إلى نظائرها ، وفي الأشياء يوجد أفعالها ، منعتها مذ القدمة ، وحمتها قد الأزليّة ، وجنّبتها لولا التكملة ، افترقت فدلّت على مفرّقها ، وتباينت فأعربت عن مباينها ، بها تجلّى صانعها للعقول ،[1] و بها احتجب عن الرؤية ، وإليها تحاكم الأوهام ، وفيها أثبت غيره ، ومنها اُنيط الدليل ، و بها عرّفها الإقرار ، بالعقول يعتقد التصديق بالله ، وبالإقرار يكمل الإيمان به ، لاديانة إلّا بعد معرفة ، ولا معرفة إلّا بإخلاص ، ولا إخلاص مع التشبيه ، ولا نفي مع إثبات الصفات للتشبيه ، فكلّ ما في الخلق لا يوجد في خالقه ، وكلّ ما يمكن فيه يمتنع في صانعه ، لا تجري عليه الحركة والسكون ، وكيف يجري عليه ما هو أجراه ، أو يعود فيه ما هو ابتدأه ، إذاً لتفاوتت ذاته ، ولتجزّأ كنهه ، ولامتنع من الأزل معناه ، ولما كان للبارىء معنى غير المبروء ، ولوحدّ له وراء إذاً حدّ له أمام ، ولو التمس له التمام إذاً لزمه النقصان ، كيف يستحقّ الأزل من لا يمتنع من الحدث ، وكيف ينشىء الأشياء من لا يمتنع من الإنشاء ، إذاً لقامت فيه آية المصنوع ، ولتحوّل دليلاً بعد ما كان مدلولاً عليه ، ليس في محال القول حجّة ، ولا في المسألة عنه جواب ، ولا في معناه له تعظيم ، ولا في إبانته عن الخلق ضيم ، إلّا بامتناع الأزليّ أن يثنّى ، وما لابدأ له أن يبدأ ، لا إله إلّا الله العليّ العظم ، كذب العادلون بالله و ضلّوا ضلالاً بعيداً وخسروا خسراناً مبيناً ، و صلّى الله على محمّد و آله الطاهرين .

ج : رواه مرسلاً من قوله : وكان المأمون لمّا أراد أن يستعمل الرضا عليه السلام إلى آخر الخبر .

٤ ـ ما : المفيد ، عن الحسن بن حمزة العلويّ ، عن محمّد بن الحميريّ ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن مروك بن عبيد ،[2] عن محمّد بن زيد الطوسيّ[3] قال : سمعت الرضا عليه السلام

(١) وفي نسخة : لما تجلى صانعها للعقول .

(٢) مروك : بفتح الميم وسكون الراء المهملة وفتح الواو بعدها كاف هو مروك بن عبيد بن سالم بن أبي حفصة مولى بني عجل ، واسم مروك صالح ، واسم أبي حفصة زياد ، روى الكشي عن محمد بن مسعود قال : سألت علي بن الحسن عن مروك بن عبيد بن سالم بن أبي حفصة ، فقال : ثقة ، شيخ ، صدوق .

(٣) وفي نسخة : عن محمد بن زيد الطبري .

يتكلّم في توحيد الله فقال : أوّل عبادة الله معرفته إلى آخر الخطبة .(١)

جا : عن الحسن بن حمزة مثله بتغيير ما .

بيان : مليّاً أي طويلاً . والانتفاض : شبه الارتعاد والاقشعرار . قوله عليه السلام : أوّل عبادة الله أي أشرفها وأقدمها زماناً ورتبة لاشتراط قبول سائر الطاعات بها ، وأصل المعرفة التوحيد ، إذ مع إثبات الشريك أو القول بتركّب الذات أو زيادة الصفات يلزم القول بالإمكان فلم يعرف المشرك الواجب ولم يثبته ، ونظام التوحيد وتمامه نفي الصفات الزائدة الموجودة عنه ، إذ أوّل التوحيد نفي الشريك ، ثمّ نفي التركّب ثمّ نفي الصفات الزائدة ، فهذا كماله ونظامه ؛ ثمّ استدلّ عليه السلام على نفي زيادة الصفات ويمكن تقريره بوجوه :

الاول : أن يكون إشارة إلى دليلين : الأوّل أنّ كلّ صفة وموصوف لابدّ من أن يكونا مخلوقين إذ الصفة محتاجة إلى الموصوف لقيامها به وهو ظاهر ، والموصوف محتاج إلى الصفة في كماله و الصفة غيره ، وكلّ محتاج إلى الغير ممكن فلا يكون شيء منهما واجباً ولا المركّب منهما ، فثبت احتياجهما إلى علّة ثالثة ليس بموصوف ولا صفة و إلّا لعاد المحذور .

الثاني : أنّ الصانع لابدّ أن يكون كاملاً أزلاً وأبداً لشهادة جميع العقول به فلابدّ من أن تكون الصفات الزائدة مقارنة له غير منفكّة عنه ، و يجوز قدم الجميع لبطلان تعدّد القدماء فيلزم حدوث الذات والصفات معاً فلا يكون شيء منها واجباً فالمراد بقوله : شهادة كلّ موصوف وصفة شهادة كلّ موصوف فرض كونه صانعاً وصفته ، أو الصفات اللّازمة للذوات .

الوجه الثاني أن يكون إشارة إلى دليلين على وجه آخر :

الاول : أنّه لو كانت له تعالى صفات زائدة لكانت ممكنة لامتناع تعدّد الواجب ، ولا يجوز أن يكون الواجب موجداً لها إمّا لامتناع كون الشيء قابلاً و فاعلاً لشيء واحد ، أو لأنّ تأثير الواجب فيها يتوقّف على اتّصافه بتلك الصفات إذ لو لم يتوقّف

(١) يوجد في ص٩٦ ١٤ من أمالي المفيد المطبوع في النجف مع اختلافات وإسقاطات كثيرة .

التأثير في تلك الصفات الّتي هي منشأ صدور جميع الممكنات عليها لم يتوقّف التأثير في شيء عليها فلا يثبت له تعالى شيء من الصفات فتكون معلولة لغيره تعالى ، ومن كانت جميع صفاته الكماليّة من غيره لا يكون واجباً صانعاً لجميع الموجودات بالضرورة .

الثاني : أنّ التوصيف اقتران خاصّ يوجب الاحتياج من الجانبين كما مرّ ، و الاحتياج موجب للحدوث المنافي للأزليّة .

الوجه الثالث أن يكون راجعاً إلى دليل واحد وتقريره : أنّه لو كانت الصفات زائدة لكانت الذات والصفات مخلوقة وهذا خلف ، وبيّن الملازمة بقوله : وشهادة كلّ صفة وموصوف بالاقتران بنحو ما مرّ من الاحتياج المستلزم للإمكان .

قوله عليه السلام : فليس الله من عرف بالتشبيه ذاته أي ليس من عرف ذاته بالتشبيه بالممكنات واجباً لأنّه يكون ممكناً مثلها ، و يمكن أن يقرأ «الله» بالرفع و النصب ، و الأوّل أظهر . قوله : من اكتنهه أي بيّن كنه ذاته أو طلب الوصول إلى كنهه إذ لو كان يعرف كنهه لكان شريكاً مع الممكنات في التركّب والصفات الإمكانيّة فهو ينافي التوحيد ، أو لأنّ حصول الكنه في الذهن يستلزم تعدّد أفراد الواجب كما قيل .

قوله عليه السلام : من مثّله أي جعل له شخصاً ومثالاً ؛ أو مثّله في ذهنه وجعل الصورة الذهنيّة مثالاً له ؛ أو المراد : أثبت له مثلاً وشبّهه بغيره ، قال الفيروز آبادي : مثّله له تمثيلاً : صوّره له حتّى كأنّه ينظر إليه ، ومثّل فلاناً فلاناً وبه : شبّهه به . انتهى وعلى ماذكره يمكن أن يقرأ بالتخفيف أيضاً . قوله عليه السلام : من نهّاه بالتشديد أي جعل له حدّاً ونهاية من النهايات الجسمانيّة ، ومن جعله كذلك فلم يصدق بوجوده بل بممكن غيره ، و يحتمل أن يكون المعنى جعله نهاية لفكره و زعم أنّه وصل إلى كنهه . قوله عليه السلام ولا صمد صمده أي لا قصد نحوه من أشار إليه إشارة حسّيّة ، أو الأعمّ منها ومن الوهميّة والعقليّة ، وفي «حا» : من أشار إليه بشيء من الحواسّ . قوله عليه السلام : من بعّضه أي حكم بأنّ له أجزاءاً وأبعاضاً فهو في عبادته لم يتذلّل لله بل لمن عرفه وهو غيره تعالى . قوله عليه السلام : من توهّمه أي من تخيّل له في نفسه صورة أو هيئة وشكلاً ، أو المعنى أنّ كلّ ما يصل إليه عقول العارفين فهو غير كنهه تعالى .

قوله عليه السلام: كلّ معروف بنفسه مصنوع أي كلّ مايعلم وجوده ضرورة بالحواسّ من غير أن يستدلّ عليه بالآثار فهو مصنوع ، أوكلّ ما هو معلوم بكنه الحقيقة إمّا بالحواسّ أوالأوهام أوالعقول فهومصنوع مخلوق إمّا لما ذكر أنّ كنه الشيء إنّما يعلم من جهة أجزائه و كلّ ذي جزء فهومركّب ممكن ، أولمامرّ من أنّ الصورةالعقليّة تكون فرداً لتلك الحقيقة فيلزم التعدّد وهو يستلزم التركّب . ويحتمل أن يكون المعنى أنّ الأشياء إنّما تعلم بصورهاالذهنيّة ، والمعروف بنفسه هونفس تلكالصورة وهوحالّ في محلّ حادث ممكن محتاج فكيف يكون كنه حقيقةالباري تعالى شأنه فيكون قوله عليه السلام: وكلّ قائم في سواه معلول كالدليل عليها ، وعلى الأوّلين يكون نفياً لحلوله تعالى في الأشياء وقيامه بها ، ويؤيّد المعنى الأوّل قوله عليه السلام: بصنعالله يستدلّ عليه .

قوله عليه السلام: بالفطرة تثبت حجّته أي بأن فطرهم وخلقهم خلقة قابلة للتصديق والإذعان والمعرفة والاستدلال ، أوبتعريفهم في الميثاق وفطرهم على ذلك التعريف ، وقدمرّ بيانه في باب الدين الحنيف . ويحتمل أن يكون المرادهنا أنّ حجّته تمام على الخلق بمافطر وابتدع من خلقه . قوله : خلقةالله الخلق أي كونه خالقاً وأنّ الخالق لا يكون بصفة المخلوق ويكون مبائناً له في الصفات صار سبباً لاحتجابه عن الخلق فلا يدركونه بحواسّهم و لا عقولهم ، و الحاصل أنّ كماله ونقص مخلوقيه حجابٌ بينه و بينهم .

قوله عليه السلام: ومباينته إيّاهم أي مباينته تعالى إيّاهم ليس بحسب المكان حتّى يكون في مكان وغيره في مكان آخر بل إنّماهي بأن فارق أينيّتهم فليس له أين ومكان ، وهم محبوسون في مطمورة المكان ؛[1] أوالمعنى أنّ مباينته لمخلوقيه في الصفات صارسبباً لأن ليس له مكان .

قوله عليه السلام: وأدوم إيّاهم[2] أي جعلهم ذوي أدوات يحتاجون إليها في الأعمال

---

(١) المطمورة : الحفيرة التي تحت الارض تخبأ فيها الحبوب ونحوها . الحبس .

(٢) و في نسخة من التوحيد والعيون : وإدواؤه إياهم . أي إعطاؤه تعالى إياهم الادوات يدل على أن لاأدات له ، وإلا يلزم الاحتياج إليها وإلى من يعطيها ، مضافا الى لزوم التسلسل .

من الأعضاء والجوارح والقوى وسائر الآلات دليل على أنّه ليس فيه شيء منها ، لشهادة الأدوات فيما يشاهد في المادّين بفاقتهم واحتياجهم إليها وهو منزّه عن الاحتياج ؛ أو المعنى أنّ الأدوات الّتي هي أجزاء للمادّين تشهد بفاقتهم إلى موجد ، لكون كلّ ذي جزء محتاجاً ممكناً فكيف تكون فيه تعالى .

قوله : فأسماؤه تعبير أي ليست عين ذاته وصفاته ، بل هي معبّرات عنها ؛ وأفعاله تفهيم ليعرفوه ويستدلّوا بها على وجوده وعلمه وقدرته وحكمته و رحمته قوله ﷺ : و ذاته حقيقة أي حقيقة مكنونة عالية لاتصل إليها عقول الخلق بأن يكون التنوين للتعظيم والتبهيم ، أو خليقة بأن تتّصف بالكمالات دون غيرها ، أو ثابتة واجبة لايعتريها التغيّر والزوال فإنّ الحقيقة ترد بتلك المعاني كلّها . وفي بعض نسخ التوحيد : حقّاقة أي مثبتة موجدة لسائر الحقائق .

قوله ﷺ : و كنهه تفريق بينه وبين خلقه لعلّ الغرض بيان أنّه لايشترك في ذاتيّ مع الممكنات بأبلغ وجه أي كنهه يفرق بينه وبينهم لعدم اشتراكه معهم في شيء ؛ ويحتمل أن يكون المعنى أنّ غاية توحيد الموحّدين و معرفتهم نفي الصفات الممكنات عنه ، والحاصل عدم إمكان معرفة كنهه ، بل إنّما يعرف بالوجوه الّتي ترجع إلى نفي النقائص عنه كما مرّ تحقيقه ، ويؤيّد الأوّل قوله ﷺ : وغيوره تحديد لماسواه ، فالغيور إمّا مصدر أو جمع غير أي كونه مغائراً له تحديد لماسواه فكل ماسواه مغائر له في الكنه ، و يحتمل أن يكون المراد بالمغايرة : المباينة بحيث لايكون من توابعه أصلاً لاجزءاً له ولاصفة أي كلّ ماهو غير ذاته فهو سواه فليس جزءاً له ولاصفة [1] قوله ﷺ : من استوصفه أي من طلب وصف كنهه ، أو سأل عن الأوصاف و الكيفيّات الجسمانيّة له فقد جهل عظمته وتنزّهه .

قوله ﷺ : و قد تعدّاه أي تجاوزه . ولم يعرفه من اشتمله أي توهّمه شاملاً لنفسه محيطاً به من قولهم : اشتمل الثوب : إذا تلفّف به فيكون ردّاً على القائلين بالحلول

---

(١) في النسخة المقروة على المصنف كذا : ويحتمل أن يكون المراد بقوله : ماسواه مالم يكن من توابعه أصلا ، لاجزءاً له ولاصفة أي كل ماهو غير ذاته فهو سواه ، فليس له جزء ولاصفة زائدة .

والاتّحاد ، أومن توهّم أنّه تعالى محيط بكلّ شيء إحاطة جسمانيّة ، ويحتمل أن يكون كناية عن نهاية المعرفة به والوصول إلى كنهه ، وفي بعض نسخ «يد» : أشمله[1] أي جعل شيئاً شاملاً له بأن توهّمه محاطاً بمكان ، ومثله قوله عليه السلام : من اكتنهه أي توهّم أنّه أصاب كنهه .

قوله عليه السلام : ومن قال : كيف[2] أي سأل عن الكيفيّات الجسمانيّة فقد شبّهه بخلقه ؛ ومن قال : لمَ صار موجوداً أولمَ صار عالماً أوقادراً ؟ فقد علّله بعلّة ، وليس لذاته وصفاته علّة . و في «جا» . وأكثر نسخ «يد» : علّله ، وهو أظهر ؛ ومن قال : متى وجد ؟ فقد وقّت أوّل وجوده ، وليس له أوّل ؛ ومن قال : فيم أي في أيّ شيء هو ؟ فقد جعله في ضمن شيء ، وجعل شيئاً متضمّناً له ، وهو من خواصّ الجسمانيّات ؛ ومن قال : إلامَ ؟ أي إلى أيّ شيء ينتهي شخصه فقد نهّاه أي جعل له حدوداً ونهايات جسمانيّة ، وهو تعالى منزّه عنها ؛ ومن قال : حتّامَ يكون وجوده ؟ فقد غيّاه أي جعل لبقائه غاية و نهاية ؛ ومن جعل له غاية فقد غاياه أي حكم باشتراكه مع المخلوقين في الفناء فيصحّ أن يقال : غايته قبل غاية فلان او بعده ، ومن قال به فقد حكم باشتراكه معهم في الماهيّة في الجملة فقد حكم بأنّه ذو أجزاء ، و من قال به فقد وصفه بالإمكان و العجز وسائر نقائص الممكنات ، ومن حكم به فقد ألحد في ذاته تعالى . و يحتمل أن يكون المعنى : أنّ من جعل لبقائه غاية فقد جعل لذاته أيضاً غايات و حدوداً جسمانيّة بناءاً على عدم ثبوت مجرّد سوى الله تعالى ، وتفرّع التجزّء و مابعده على ذلك ظاهر . و يمكن أن يقال : الغاية في الثاني بمعنى العلّة الغائيّة كما هو المعروف أوالفاعليّة ، وقد تطلق عليها أيضاً بناءاً على أنّ المعلول ينتهي إليها فهي غاية له ؛ فعلى الأوّل المعنى أنّه من حكم بانتهائه فقد علّق وجوده على غاية ومصلحة ، كالممكنات الّتي عند انتهاء المصلحة ينتهي بقاؤهم ، و على الثاني المراد أنّه لو كان وجوده واجباً لما تطرّق إليه الفناء فيكون مستنداً إلى علّة ، وعلى الوجهين فيكون وجوده زائداً على ذاته فاتّصف حينئذ بالصفات الزائدة ،

---

(١) وفي بعض نسخ العيون : استمثله ؛ أي تجاوز حقه ولم يعرفه من طلب له مثالا من خلقه .

(٢) لان «كيف» يسأل بها عن كيفيات الاجسام ، يقال : كيف زيد صحيح أم سقيم ؟ والله تعالى متعال عن وقوعه محلا للعوارض ، واتصافه بما يتصف به خلقه .

وهذا قول بتعدّد الواجب وهو إلحاد فيه؛ وفي «جا» : ومن قال : حتّام ؟ فقد غيّاه ، ومن غيّاه فقد حواه ، ومن حواه فقد ألحد فيه .

قوله عليه السلام : لايتغيّر الله بانغيار المخلوق أي ليس التغيّرات الّتي تكون في مخلوقاته موجبة للتغيّر في ذاته و صفاته الحقيقيّة بل إنّما التغيّر في الإضافات الاعتباريّة كما أنّ خلقه للمحدودين حدوداً لا يوجب كونه متحدّداً بحدود مثلهم ، ويحتمل أن يكون المراد أنّه لايتغيّر كتغيّر المخلوقين ولايتحدّد كتحدّد المحدودين وفي «جا» : لايتغيّر الله بتغيّر المخلوق ولايتحدّد بتحدّد المحدود

قوله عليه السلام : أحد لابتأويل عدد أي بأن يكون معه ثان من جنسه ، أو بأن يكون واحداً مشتملاً على أعداد ،[1] وقد مرّ تحقيقه مراراً . قوله عليه السلام : ظاهر لا بتأويل المباشرة أي ليس ظهوره بأن يباشره حاسّة من الحواسّ ، أوليس ظهوره بأن يكون فوق جسم يباشره كما يقال : ظهر على السطح ، بل هو ظاهر بآثاره غالب على كلّ شيء بقدرته . قوله عليه السلام : متجلّ التجلّي : الانكشاف و الظهور ، و يقال : استهلّ الهلال على المجهول والمعلوم أي ظهر وتبيّن[2] أي ظاهر لا بظهور من جهة الرؤية .

قوله عليه السلام : لابمزايلة أي لابمفارقة مكان بأن انتقل عن مكان إلى مكان حتّى خفي عنهم ، أو بأن دخل في بواطنهم حتّى عرفها بل لخفاء كنهه عن عقولهم ، و علمه ببواطنهم و أسرارهم . قوله عليه السلام : لا بمسافة أي ليس مباينته لبعده بحسب المسافة عنهم بل لغاية كماله و نقصهم باينهم في الذات و الصفات . قوله عليه السلام : لابمداناة أي ليس قربه قرباً مكانيّاً بالدنوّ من الأشياء بل بالعلم والعلّيّة والتربية والرحمة .

قوله عليه السلام : لا بتجسّم أي لطيف لابكونه جسماً له قوام رقيق أو حجم صغير أوتركيب غريب وصنع عجيب أولالون له بل لخلقه الأشياء اللّطيفة وعلمه بها ، كما

---

(١) بل بمعنى أنه لاشبيه ولانظير له في الوجود ، ولايشاركه شيء في الصفات والنعوت ، وليس في ذاته كثرة ولاتركيب .

(٢) ويقال استهل القوم الهلال اى نظروا اليه أى منكشف وظاهر لخلقه ، لابالانكشاف الحاصل من جهة الابصار الذى هو الرؤية ، لتنزهه عن ذلك ، بل بما ظهر لهم من آثار ملكه و سلطانه ، ودقائق لطفه وتدبيره فمايرى شيء الا وهو مرآة لظهوره ، ودليل على وجوده ووحدانيته .

مرّ، أو تجرّده. قوله عليه السلام: فاعلٌ لا باضطرار أي هو فاعل مختار ليس بموجب، وفي النهج: لا باضطراب آلة أي لا بتحريك الآلات والأدوات.[1] قوله: لا بجول فكرة أي ليس في تقديره للأشياء محتاجاً إلى جولان الفكر وحركته، وفي النهج بعد ذلك: غنيّ لا باستفادة. قوله عليه السلام: لا بحركة أي حركة ذهنيّة أو بدنيّة.

قوله عليه السلام: لا بهمامة أي عزم واهتمام وتردّد. قوله: شاء أي ذو مشيّة لا بهمّة وقصد وعزم حادث؛ و الجسّ: المسّ باليد، و موضعه المجسّة. قوله عليه السلام: لا تصحبه الأوقات أي دائماً لحدوثها و قدمه، أو ليس بزمانيّ أصلاً. قوله عليه السلام: ولا تضمّنه بحذف إحدى التائين؛ والسنة: مبدأ النوم. قوله: ولا تحدّه الصفات أي لا تحيط بصفات زائدة، أو لا تحدّه توصيفات الخلق. قوله عليه السلام: ولا تفيده الأدوات، أي لا ينتفع ولا يستفيد منها، و في بعض نسخ «يد»: ولا تقيّده - بالقاف - ليس فعله مقيّداً مقصوراً على الأدوات ليحتاج إليها، و في خطبة أمير المؤمنين عليه السلام: ولا ترفده، من قولهم: رفدت فلاناً إذا أعنته.

قوله: كونه بالرفع أي كان وجوده سابقاً على الأزمنة والأوقات بحسب الزمان الوهميّ أو التقديريّ، وكان علّة لها، أو غلبها فلم يقيّد بها. قوله عليه السلام والعدم وجوده بنصب العدم ورفع الوجود أي وجوده لوجوبه سبق وغلب العدم فلا يعتريه عدم أصلاً، وقيل: المراد عدم الممكنات لأنّ عدم العالم قبل وجوده كان مستنداً إلى عدم الداعي إلى إيجاده المستند إلى وجوده فوجوده سبق عدم الممكنات أيضاً، و قيل: اُريد به إعدام الممكنات المقارنة لابتداء وجوداتها فيكون كناية عن أزليّته وعدم ابتداء لوجوده، وفيه بعد. قوله: والابتداء أزله أي سبق وجوده الأزليّ كلّ ابتداء فليس لوجوده ولا شيء من صفاته ابتداء، أو أنّ أزليّته سبق بالعلّيّة كلّ ابتداء ومبتداء.

قوله: بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له أي بخلقه المشاعر الإدراكيّة و إفاضتها على الخلق عرف أن لا مشعر له إمّا لما مرّ من أنّه تعالى لا يتّصف بخلقه، أو

(١) بل بمجرد الارادة والمشيئة.

لأنّا بعد إفاضة المشاعر علمنا احتياجنا في الإدراك إليها فحكمنا بتنزّهه تعالى عنها لاستحالة احتياجه تعالى إلى شيء أولما يحكم العقل به من المباينة بين الخالق والمخلوق في الصفات.

وقال ابن ميثم: لأنّه لو كان له مشاعر لكان وجودها له إمّا من غيره وهو محال أمّا أوّلاً فلأنّه مشعّر المشاعر، و أمّا ثانياً فلأنّه يكون محتاجاً في كماله إلى غيره فهو ناقصٌ بذاته و هذا محال؛ وإمّا منه و هو أيضاً محال لأنّها إن كانت من كمالات الُوهيّته كان موجداً لها من حيث هوفاقد كمالاً فكان ناقصاً بذاته و هذا محال، وإن لم تكن كمالاً كان إثباتها له نقصاً لأنّ الزيادة على الكمال نقصان فكان إيجاده لها مستلزماً لنقصانه وهو محال

واعترض عليه بعض الأفاضل بوجوه: أحدها بالنقض لأنّه لوتمّ ماذكره يلزم أن لايثبت له تعالى على الإطلاق صفة كماليّة كالعلم والقدرة ونحوهما؛ وثانيها بالحلّ باختيار شقّ آخروهو أن يكون ذلك المشعرعين ذاته سبحانه كالعلم والقدرة، وثالثها بأنّ هذا الكلام على تقدير تمامه استدلال برأسه لم يظهر فيه مدخليّة قوله عليه السلام: بتشعيره المشاعر في نفي المشعرعنه تعالى، وإنّما استعمله في إثبات مقدّمة لم تثبت به وقد ثبت بغيره

ثمّ قال: فالأولى أن يقال: قدتقرّر أنّ الطبيعة الواحدة لايمكن أن يكون بعض أفرادها علّة لبعض آخر لذاته فإنّه لوفرض كون نارمثلاً علّة لنارفعلّيّة هذه و معلوليّة تلك إمّا لنفس كونهما ناراً فلا رجحان لإحديهما في العلّيّة وللاُخرى في المعلوليّة بل يلزم أن يكون كلّ نارعلّة للأخرى بل علّة لذاتها ومعلولة لذاتها وهومحال، وإن كانت العلّيّة لانضمام شيء آخرفلم يكن مافرضناه علّة علّة بل العلّة حينئذ ذلك الشيء فقط لعدم الرجحان في إحديهما للشرطيّة والجزئيّة أيضاً لاتّحادهما من جهة المعنى المشترك، وكذلك لوفرض المعلوليّة لأجل ضميمة فقدتبيّن أنّ جاعل الشيء يستحيل أن يكون مشاركاً لمجعوله وبه يعرف أنّ كلّ كمال وكلّ أمر وجوديّ يتحقّق في الموجودات الإمكانيّة فنوعه وجنسه مسلوب عنه تعالى ولكن يوجد له ماهو أعلا وأشرف منه. أمّا الأوّل فلتعاليه

عن النقص ، و كلّ مجعول ناقص وإلّا لم يكن مفتقراً إلى جاعل ، و كذا مايساويه في المرتبة كآحاد نوعه وأفراد جنسه ، وأمّا الثاني فلأنّ معطي كلّ كمال ليس بفاقد له ، بل هومنبعه ومعدنه ، وما في المجعول رشحه وظلّه .انتهى . وقال ابن أبي الحديد : وذلك لأنّ الجسم لايصحّ منه فعل الأجسام ، و هذا هوالدليل الّذي يعوّل عليه المتكلّمون في أنّه تعالى ليس بجسم .

قوله . و بتجهيره الجواهر أي بتحقيق حقائقها وإيجاد ماهيّاتها عرف أنّها ممكنة وكلّ ممكن محتاج إلى مبدأ ، فمبدأ المبادي لايكون حقيقة من هذه الحقائق . قوله : وبمضادّته بين الأشياء عرف أن لاضدّ له المراد بالضدّ إمّا المعنى المصطلح أي موجودان متعاقبان على موضوع أومحلّ واحد ، أوالمعنى العرفيّ الّذي هوالمساوي للشيء في القوّة ، فعلى الأوّل نقول : لمّا خلق الأضداد في محالّها ووجدناها محتاجة إليها علمنا عدم كونه ضدّ الشيء للزوم الحاجة إلى المحلّ المنافية لوجوب الوجود ، أو لأنّها لمّا رأينا كلّاً من الضدّين يمنع وجود الآخر و يدفعه ويفنيه فعلمنا أنّه تعالى منزّه عن ذلك ، أو لأنّ التضادّ إنّما يكون للتحدّد بحدود معيّنة لا تجامع غيرها كمراتب الألوان و الكيفيّات وهو تعالى منزّه عن الحدود ، و أيضاً كيف يضادّ الخالق مخلوقه والفائض مفيضه ؛ وأمّا على الثاني فلأنّ المساوي في القوّة للواجب يجب أن يكون واجباً فيلزم تعدّد الواجب وقدمرّ بطلانه .

قوله عليه‌السلام : وبمقارنته بين الأمور أي بجعل بعضها مقارناً لبعض كالأعراض و محالّها و المتمكّنات و أمكنتها و الملزومات ولوازمها عرف أنّه ليس له قرين مثلها لدلالة كلّ نوع منها على أنواع النقص والعجز والافتقار ؛ و قيل : أي جعلها متحدّدة بتحدّدات متناسبة موجبة للمقارنة عرف أن لاقرين له ، وكيف يناسب المتحدّد بتحدّد خاصّ دون المتحدّد بتحدّد آخر من لا تحدّد له فإنّ نسبة اللّامتحدّد مطلقاً إلى المتحدّدات كلّها سواء . قوله عليه‌السلام : ضادّ النور بالظلمة يدلّ على أنّ الظلمة أمر وجوديّ كما هو المشهور إن كان التضادّ محمولاً على المعنى المصطلح ، والجلاية : الوضوح والظهور ، و البهم : الخفاء ؛ وفي النهج : والوضوح بالبهمة . وفسّرهما الشرّاح بالبياض والسواد

ولا يخفى بعده ، وقال الفيروزآبادي : جسأ جسوءاً : صلب ، وجسأت الأرض بالضمّ فهي مجسوءة من الجساء ، وهو الجلد الخشن ، والماء الجامد ؛ والصرد بفتح الراء وسكونها : البرد فارسيّ معرّب والحرور بالفتح : الريح الحارّة .

قوله عليه السلام : مؤلّف بين متعادياتها كما ألّف بين العناصر المختلفة الكيفيّات ، وبين الروح والبدن ، وبين القلوب المتشتّتة الأهواء وغير ذلك . قوله : مفرّق بين متدانياتها كما يفرّق بين أجزاء العناصر وكلّيّاتها للتركيب ، وكما يفرّق بين الروح و البدن ، وبين أجزاء المركّبات عند انحلالها ، والأبدان بعد موتها ، وبين القلوب المتناسبة لحكم لا تحصى فدلّ التأليف والتفريق المذكوران الواقعان على خلاف مقتضى الطبائع على قاسر يقسرها عليهما ، وكونهما على غاية الحكمة ونهاية الإحكام على علم القاسر وقدرته وكماله .

قوله عليه السلام : ذلك قوله جلّ وعزّ يحتمل أن يكون استشهاداً لكون المضادّة و المقارنة دليلين على عدم اتّصافه بهما كما فسّر بعض المفسّرين الآية بأنّ الله تعالى خلق كلّ جنس من أجناس الموجودات نوعين متقابلين وهما زوجان لأنّ كلّ واحد منهما مزدوج بالآخر كالذكر والأنثى ، والسواد والبياض ، والسماء والأرض ، والنور والظلمة والليل والنهار ، والحارّ والبارد ، والرطب واليابس ، والشمس والقمر والثوابت والسيّارات ، والسهل والجبل ، والبحر والبرّ ، والصيف والشتاء ، والجنّ و الإنس ، والعلم والجهل ، والشجاعة والجبن ، والجود والبخل ، والإيمان والكفر ، والسعادة والشقاوة ، والحلاوة والمرارة ، والصحّة والسقم ، والغناء والفقر ، والضحك والبكاء ، والفرح والحزن ، والحياة والموت إلى غير ذلك ممّا لا يحصى ، خلقهم كذلك ليتذكّروا أنّ لهم موجداً ليس هو كذلك . ويحتمل أن يكون استشهاداً لكون التأليف والتفريق دالّين على الصانع لدلالة خلق الزوجين على المفرّق و المؤلّف لهما لأنّه خلق الزوجين من واحد بالنوع فيحتاج إلى مفرّق يجعلهما متفرّقين وجعلهما مزاوجين مؤتلفين ألفة بخصوصهما فيحتاج إلى مؤلّف يجعلهما مؤتلفين . وقيل : كلّ موجود دون الله ففيه زوجان اثنان ، كالماهيّة والوجود ، والوجوب والإمكان ، والمادّة

والصورة، والجنس والفصل؛ وأيضاً كلّ ما عداه يوصف بالمتضايفين، كالعلّيّة والمعلوليّة والقرب والبعد، والمقارنة والمباينة، والتألّف والتفرّق، والمعاداة والموافقة، وغيرها من الأمور الإضافيّة. وقال بعض المفسّرين: المراد بالشيء الجنس، وأقلّ ما يكون تحت الجنس نوعان فمن كلّ جنس نوعان كالجوهر منه المادّي والمجرّد، ومن المادّي الجماد و النامي، ومن النامي النبات والمدرك، ومن المدرك الصامت والناطق، وكلّ ذلك يدلّ على أنّه واحد لا كثرة فيه؛ فقوله: «لعلّكم تذكّرون» أي تعرفون من اتّصاف كلّ مخلوق بصفة التركيب والزوجيّة والتضايف أنّ خالقها واحد أحد لا يوصف بصفاتها.

قوله: ليعلم أن لاقبل له ولا بعد يدلّ على عدم كونه تعالى زمانيّاً؛ و يحتمل أن يكون المعنى: عرّفهم معنى القبليّة والبعديّة ليحكموا أن ليس شيء قبله ولا بعده؛ و يعلم الفقرات التالية بما قدّمنا في الكلمات السابقة. و الغرائز: الطبائع، و مغرزها موجد غرائزها ومفيضها عليها، ويمكن حملها وأمثالها على الجعل البسيط إن كان واقعاً؛ والمفاوت على صيغة اسم الفاعل: من جعل بينها التفاوت. وتوقيتها: تخصيص حدوث كلّ منها بوقت وبقائها إلى وقت.

قوله عليه السلام: حجب بعضها عن بعض أي بالحجب الجسمانيّة أو الأعمّ ليعلم أنّ ذلك نقص وعجز وهو منزّه عن ذلك بل ليس لهم حجاب عن الربّ إلّا أنفسهم لإمكانهم و نقصهم. قوله: له معنى الربوبيّة أي القدرة على التربية إذ هي الكمال. قوله: إذلا مألوه أي من له الإله أي كان مستحقّاً للمعبوديّة إذ لا عابد؛ و إنّما قال: و تأويل السمع لأنّه ليس فيه تعالى حقيقة بل مؤوّل بعلمه بالمسموعات. قوله عليه السلام: ليس مذ خلق استحقّ معنى الخالق إذ الخالقيّة الّتي هي كماله هي القدرة على خلق كلّ ما علم أنّه أصلح، و نفس الخلق من آثار تلك الصفة الكماليّة، ولا يتوقّف كماله عليه. و البرّائيّة بالتشديد: الخلّاقيّة

قوله عليه السلام: كيف ولاتغيبه مذ أي كيف لا يكون مستحقّاً لهذه الأسماء في الأزل والحال أنّه لا يصير «مذ» الّذي هو لأوّل الزمان سبباً لأن يغيب عنه شيء فإنّ الممكن إذا كان قبل ذلك المبدأ أو بعده يغيب هذا عنه، و الله تعالى جميع الأشياء مع أزمنتها

حاضرة في علمه في الأزل ؛ أو أنّه ليس لوجوده زمان حتّى يغيب عن غيره فيقال : مذ كان موجوداً كان كذا ؛ ولمّا لم يكن زمانيّاً لاتدانيه كلمة «قد» الّتي هي لتقريب الماضي إلى الحال ، أو ليس في علمه شدّة و ضعف حتّى تقربه كلمة «قد» الّتي للتحقيق إلى العلم بحصول شيء ؛ ولاتحجبه كلمة «لعلّ» الّتي هي لترجّي أمر في المستقبل أي لايخفى عليه الأمور المستقبلة ، أوليس له شكّ في أمر حتّى يمكن أن يقول : «لعلّ» و ليس له وقت أوّل حتّى يقال له : متى وجد ؟ أومتى علم ؟ أو متى قدر ؟ وهكذا ، أومطلق الوقت كما مرّ مراراً ؛ ولا يشتمله حين وزمان ، و على الاحتمال الثاني تأكيد فيؤيّد الأوّل . ولا تقارنه «مع» بأن يقال : كان شيء معه أزلاً ، أو مطلق المعيّة بناءاً على نفي الزمان ، أوالأعمّ من المعيّة الزمانيّة أيضاً فمن كان كذلك فليس تخلّف الخلق عنه عجزاً له ونقصاً في كماله بل هو عين كماله حيث راعى المصلحة في ذلك ؛ ويمكن أن تطبق بعض الفقرات على ماقيل : إنّه لخروجه عن الزمان كان جميع الزمانيّات حاضرة عنده في الأزل كلّ في وقته ، وبذلك وجّهوا نفي التخلّف مع الحدوث ، لكن في هذا القول إشكالات ليس المقام موضع ذكرها ، وليس في حا و ج « كيف » وفيهما : لاتغيبه مذ ؛ فلايحتاج إلى تكلّف .

قوله عليه السلام : إنّما تحدّ الأدوات أنفسها الأدوات والآلات : الجوارح البدنيّة والقوى الجسمانيّة أي هذه الأعضاء و القوى إنّما تحدّ وتشير إلى جسمانيّ مثلها فالمراد بقوله : أنفسها أنواعها وأجناسها ، وقيل : يعني ذوي الأدوات والآلات .

أقول : لايبعد أن يكون المراد بالأدوات هذه الحروف والكلمات الّتي نفاها عنه تعالى سابقاً فيكون كالتعليل لما سبق ، وفي الأشياء الممكنة توجد فعال تلك الآلات والأدوات و آثارها لافيه تعالى .

قوله عليه السلام : منعتها في النهج : منعتها منذ القدمة ، وحمتها قد الأزليّة ، وجنّبتها لولا التكملة ، بها تجلّى صانعها للعقول ، وبها امتنع عن نظر العيون . وقد روي القدمة والأزليّة والتكملة بالنصب ، وقيل : كذا كانت في نسخة الرضيّ ـ رضي الله عنه ـ بخطّه فتكون مفعولات ثانية ، والمفعولات الأول الضمائر المتّصلة بالأفعال ، و تكون « منذ

وقدولولا» في موضع الرفع بالفاعليّة ، والمعنى حينئذ : أنّ إطلاق لفظ « منذوقدولولا » على الآلات تمنعها عن كونها أزليّة قديمة كاملة فلا تكون الآلات محدّدة له سبحانه ، مشيرة إليه جلّ شأنه إذهي لحدوثها ونقصها بعيدة المناسبة عن الكامل المطلق القديم في ذاته : أمّا الأولى فلأنّها لابتداء الزمان ، ولاريب أنّ منذ وجدت الآلة تنافي قدمها ؛ وأمّا الثانية فلأنّها لتقريب الماضي من الحال فقولك : قدوجدت هذه الآلة تحكم بقربها من الحال وعدم أزليّتها . وقوله : حمتها أي منعتها ؛ وأمّا لولا فلأنّ قولك إلى المستحسنة منها والمتوقّد من الأذهان : ما أحسنها لولا أنّ فيها كذا فيدلّ على نقص فيها فيجنّبها عن الكمال المطلق ويروى أيضاً برفع القدمة والأزليّة والتكملة على الفاعليّة فتكون الضمائر المتّصلة مفعولات أول ، وقدومنذ ولولا مفعولات ثانية ، ويكون المعنى أنّ قدم الباري سبحانه وأزليّته وكماله المطلق منعت الآلات والأدوات عن إطلاق لفظ قد و منذ ولولا عليه سبحانه لأنّه تعالى قديمٌ كامل ، وقد ومنذ لا يطلقان إلّا على محدث ، ولولا لا تطلق إلّا على ناقص .

أقول : ويحتمل أن يكون المراد القدمة التقديريّة أي لو كانت قديمة لمنعت عن إطلاق مذ عليها ، وكذا في نظيريها .

قوله عليه السلام : بها تجلّى أي بمشاعرنا و خلقه إيّاها و تصويره لها تجلّى لعقولنا بالوجود و العلم و القدرة . قوله عليه السلام : و بها امتنع أي بمشاعرنا استنبطنا استحالة كونه تعالى مرئيّاً بالعيون لأنّا بالمشاعر والحواسّ كملت عقولنا ، وبعقولنا استخرجنا الدلالة على أنّه لاتصحّ رؤيته ، أوبإيجاد المشاعر مدركة بحاسّة البصر ظهر امتناعه عن نظر العيون لأنّ المشاعر إنّما تدرك بالبصر لأنّها ذات وضع ولون وغيره من شرائط الرؤية فيها علمنا أنّه يمتنع أن يكون محلّاً لنظر العيون ، أولمّا رأينا المشاعر إنّما تدرك ما كان ذا وضع بالنسبة إليها علمنا أنّه لايدرك بها لاستحالة الوضع فيه .

ثمّ اعلم أنّه على ما في تلك النسخ الفقرتان الأوليان مشتركتان إلّا أنّه يحتمل إرجاع الضميرين البارزين في منعتها وحمتها إلى الأشياء لاسيّما إذا حملنا الأدوات والآلات على الحروف ، وأمّا الثالثة فالمعنى أنّه لولا أنّ الكلمة أي اللّغات والأصوات أو الآراء والعزائم

أو المخلوقات فإنّها كلم الربّ لدلالتها على وجوده وسائر كمالاته ، افترقت واختلفت فدلّت على مفرّق فرّقها ، وتباينت فأعربت وأظهرت عن مبائنها أي من جعلها متبائنة أوعن صانع هو مبائن لها في الصفات ، لما تجلّى وظهر صانعها للعقول كما قال تعالى «ومن آياته اختلاف ألسنتكم وألوانكم» .[1] وبها أي بالعقول احتجب عن الرؤية لأنّ الحاكم بامتناع رؤيته هو العقل ، وإلى العقل تتحاكم الأوهام عند اختلافها .

قوله عليه السلام : وفيها أثبت غيره أي كلّ ما يثبت ويرتسم في العقل فهو غيره تعالى ، ويحتمل أن يكون غيره مصدراً بمعنى المغايرة أي بها يثبت مغايرته الممكنات ، ويمكن إرجاع الضمير إلى الأوهام أي القول بالشريك له تعالى فعل الوهم لا العقل لكن فيه تفكيك ، ومن العقول يستنبط الدليل على الأشياء ، وبالعقول عرّف الله العقول أو ذويها الإقرار به تعالى ؛ ويمكن إرجاع الضميرين أيضاً إلى الأوهام أي الأوهام معينة للعقل وآلات في ا تنباط الدليل ، وبالأوهام عرّف الله العقول الإقرار بأنّه ليس من جنسها ومن جنس مدركاتها ؛ وبما ذكرنا يظهر جواز إرجاع الضميرين في النهج إلى العقول ، كما أنّه يجوز إرجاع جميع الضمائر هنا إلى الآلات والأدوات ، و لكنّهما بعيدان ، والأخير أبعد .

قوله : ولا ديانة الديانة مصدر دان يدين ، وفي المصادر الديانة : « ديندار گشتن» أي لا تدين بدين الله ؛ أو من دان بمعنى أطاع وعبد أي لا عبادة إلّا بعد معرفة الله . والإخلاص هو جعل المعرفة خالصة عمّا لا يناسب ذاته المقدّسة من الجسميّة والعرضيّة والصفات الزائدة والعوارض الحادثة ، وحمله على الإخلاص في العبادة لا يستقيم الّا بتكلّف ، ولا يتحقّق الإخلاص مع تشبيهه تعالى بخلقه في الذات والصفات ، و في بعض النسخ كما في «ج» : ولا نفي مع إثبات الصفات للتشبيه . وقوله : للتشبيه متعلّق بالنفي أي لم ينف التشبيه من أثبت له الصفات الزائدة .

وفي أكثر النسخ «للتنبيه» ولعلّ المراد به الإشارة إلى ما مرّ من أنّه يجب إخراجه تعالى عن حدّ النفي وحدّ التشبيه أي إذا نفينا عنه التشبيه لا يلزم النفي المطلق مع أنّا

---

[1] ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم « الروم : ٢٢ ».

نثبت الصفات لتنبيه الخلق على اتّصافه بها على وجه لايستلزم النقص كما تقول: عالم لاكعلم العلماء، قادر لاكقدرة القادرين. وإنّما قال: للتنبيه إشارة إلى أنّه لايمكن تعقّل كنه صفاته تعالى؛ ثمّ بيّن عليه السلام ذلك بقوله: فكلّ ما في الخلق الخ.

ثمّ استدلّ عليه السلام بعدم جريان الحركة والسكون عليه بوجوه:

ألاول: أنّه تعالى أجراهما على خلقه وأحدثهما فيهم فكيف يجريان فيه، بناءاً على ما مرّ مراراً من أنّه تعالى لا يتّصف بخلقه ولايستكمل به؟ و استدلّ عليه بعضهم بأنّ المؤثّر واجب التقدّم بالوجود على الأثر فذلك الاثر إمّا أن يكون معتبراً في صفات الكمال فيلزم أن يكون تعالى باعتبار ماهو موجدله ومؤثّر فيه ناقصاً بذاته، مستكملاً بذلك الأثر، و النقص عليه محال؛ و إن لم يكن معتبراً في صفات كماله فله الكمال المطلق بدون ذلك الأثر فكان إثباته له نقصاً في حقّه لأنّ الزيادة على الكمال المطلق نقصان، وهو عليه تعالى محال، أولأنّه لوجريا عليه لم ينفكّ أحدهما عنه فيدلّ على حدوثه كما استدلّ المتكلّمون على حدوث الأجسام بذلك، والأوّل أظهر لفظاً ومعنىً.

الثاني: أنّه يلزم أن تكون ذاته متفاوتة متغيّرة بأن يكون تارة متحرّكاً، وأخرى ساكناً، والواجب لايكون محلاً للحوادث والتغيّرات، لرجوع التغيّر فيها إلى الذات.

الثالث: أنّه يلزم أن يكون ذاته و كنهه متجزّياً إمّا لأنّ الحركة من لوازم الجسم، أولأنّ الحركة بأنواعها إنّما تكون في شيء يكون فيه مابالقوّة وما بالفعل، أولأنّه يستلزم شركته مع الممكنات فيلزم تركّبه ممّا به الاشتراك وما به الامتياز.

وأمّا قوله عليه السلام: ولامتنع إلى قوله: غير المبروء كالتعليل لماسبق.

قوله عليه السلام: ولوحدّ له وراء أي لوقيل: إنّ له وراءاً وخلفاً فيكون له أمام أيضاً فيكون منقسماً إلى شيئين ولو وهماً فيلزم التجزّي كمامرّ، ثمّ بيّن عليه السلام أنّه لايجوز أن يكون الله مستكملاً بغيره، أويحدث فيه كمالٌ لم يكن فيه، وإلّا لكان في ذاته ناقصاً، والنقص منفيّ عنه تعالى بإجماع جميع العقلاء؛ وأيضاً يستلزم الاحتياج إلى الغير في الكمال

المنافي لوجوب الوجود كمامرّ ، ثمّ أشار عليه السلام إلى أنّ الأزلي لايكون إلامن كان واجباً بالذات ممتنعاً عن الحدوث ، وإلّا كان ممكناً محتاجاً إلى صانع فلايكون أزليّاً إذكلّ مصنوع حادث ، ويحتمل أن يكون المراد بامتناع الحدوث امتناع أن يحدث فيه الحوادث وكونه محلّاً لها ، وبيانه بأنّه ينافي الأزليّة والوجوب .

قوله عليه السلام : وكيف ينشىء الأشياء أي جميعها من لا يمتنع من كونه منشئاً إذهو نفسه ومن أنشأه لايكونان من منشآته ، فكيف يكون منشئاً للجميع ؟ أوأنّ منشىء كلّ شيء و مبدعه لايكون إلّا واجباً كمامرّ في باب « أنّه تعالى خالق كلّ شيء » ؛ ويحتمل أن يكون المراد عدم الامتناع من إنشاء شيء فيه إذلايجوز أن يكون منشىء تلك الصفة نفسه ولاغيره . ثمّ استدلّ على جميع ماتقدّم بأنّه لوكان فيه تلك الحوادث والتغيّرات وإمكان الحدوث لقامت فيه علامة المصنوع ، ولكان دليلاً على وجود صانع آخر غيره كسائر الممكنات ، لاشتراكه معهم في صفات الإمكان ، وما يوجب الاحتياج إلى العلّة لامدلولاً عليه بأنّه صانع .

قوله عليه السلام : ليس في محال القول حجّة أي ليس في هذا القول المحال أي إثبات الحوادث والصفات الزائدة له حجّة ، ولافي السؤال عن هذا القول لظهور خطأه جواب ، وليس في إثبات معنى هذا القول له تعالى تعظيم بل هو نقص له كما عرفت ، وليس في إبانته تعالى عن الخلق في الاتّصاف بتلك الصفات حيث نفيت عنه تعالى وأثبتت فيهم ضيم أي ظلم على الله تعالى ، أوعلى المخلوقين إلّا بأنّ الأزلي يمتنع من الاثنينيّة ، وإثبات الصفات الزائدة يوجب الاثنينيّة في الأزلي ، وبأنّ مالابدأ له - على المصدر - أو بديء له - على فعيل بمعنى مفعل - يمتنع من أن يبدأ ويكون له مبدأ ، ومانسبوا إليه تعالى ممّامرّ مستلزم لكونه تعالى ذامبدأ وعلّة فالمعنى : أنّه لايتوهّم ظلم إلّا بهذا الوجه ، وهذا ليس بظلم ، كمافي قول الشاعر :

ولاعيب فيهم غيرأنّ سيوفهم ✿ بهنّ فلول من قراع الكتايب

والعادلون بالله هم الّذين يجعلون غيره تعالى معادلاً ومتشابهاً له .

اقول : قد روي في ف والنهج مثل هذه الخطبة مع زيادات عن أمير المؤمنين عليه السلام وقد أوردتها في أبواب خطبه عليه السلام .

٥ - **نهج ، ج** : عن أمير المؤمنين عليه السلام : الحمد لله الّذي لايبلغ مدحته القائلون ، ولايحصي نعمه العادّون ، ولايؤدّي حقّه المجتهدون ، الّذي لايدركه بعد الهمم ، ولا يناله غوص الفطن ، [1] الّذي ليس لصفته حدّ محدود ، ولانعت موجود ، ولاوقت معدود ، ولا أجل ممدود ، فطر الخلائق بقدرته ، و نشر الرياح برحمته ، ووتّد بالصخور ميدان أرضه ، أوّل الدين معرفته ، وكمال معرفته التصديق به ، وكمال التصديق به توحيده ، وكمال توحيده الإخلاص له ، وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف ، وشهادة كلّ موصوف أنّه غير الصفة ؛ فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ، ومن قرنه فقد ثنّاه ، ومن ثنّاه فقد جزّاه ، ومن جزّاه فقد جهله ، ومن أشار إليه فقد حدّه ، ومن حدّه فقد عدّه ، ومن قال : فيمَ فقد ضمّنه ، ومن قال : علامَ ؟ فقد أخلا منه ، كائن لاعن حدث ، موجود لاعن عدم ، مع كلّ شيء لابمقارنة ، وغير كلّ شيء لابمزايلة ، فاعلٌ لابمعنى الحركات والآلة ، بصير إذلامنظور إليه من خلقه ، متوحّد إذلاسكن يستأنس به

---

(١) وغوصها : استغراقها في بحر المعقولات لتلتقط درر الحقيقة ، وهي و إن بعدت في الغوص لا تنال حقيقة الذات الاقدس قال ابن ميثم : إسناد الغوص ههنا إلى الفطن على سبيل الاستعارة ، إذ الحقيقة إسناده الى الحيوان بالنسبة الى الماء ، وهو مستلزم لتشبيه المعقولات بالماء ، ووجه الاستعارة ههنا أن صفات الجلال و نعوت الكمال لماكانت في عدم تناهيها والوقوف على حقائقها و أغوارها تشبه البحر الخضم الذي لايصل السائح له الى ساحل ، ولاينتهي الغائص فيه الى قرار ، وكان السائح لذلك البحر والغائص في تياره هي الفطن الثاقبة لاجرم كانت الفطنة شبيهة بالغائص في البحر فاسند الغوص اليها ، وفي معناه الغوص الى الفكر ، ويقرب منه اسناد الادراك الى بعد الهمم ، اذ كان الادراك حقيقة في لحوق الجسم لجسم آخر . واضافة الغوص الى الفطن والبعد الى الهمم اضافة لمعنى الصفة بلفظ المصدر الى الموصوف ، والتقدير: لاتناله الفطن الغائصة ، ولا تدركه الهمم البعيدة . و وجه الحسن في هذه الاضافة وتقديم الصفة أن المقصود لماكان هو المبالغة في عدم اصابة ذاته تعالى بالفطنة من حيث هي ذات غوص و بالهمة من حيث هي بعيدة كانت تلك الحيثية مقصودة بالقصد الاول ، والبلاغة تقتضي تقديم الاهم .

ولايستوحش لفقده ، أنشأ الخلق إنشاءاً [١] وابتدأه ابتداءاً بلارويّة أجالها ، ولاتجربة استفادها ، ولاحركة أحدثها ، ولاهمامة نفس اضطرب فيها ، أجّل الأشياء لأوقاتها ، [٢] ولاءم بين مختلفاتها ، وغرّز غرائزها ، وألزمها أشباحها ، عالماً بهاقبل ابتدائها ، محيطاً بحدودها وانتهائها ، عارفاً بقرائنها وأحنائها .

بيان : الفقرة الاُولى إقرار بالعجز عن الحمد باللّسان كما أنّ الثانية اعتراف بالقصور عن الشكر بالجنان ، والثالثة عن العمل بالأركان . والهمّة : القصد والإرادة ، وبُعدها : علوّها وتعلّقها بالاُمور العالية أي لاتدركه الهمم العالية المتعرّضة لصعاب الاُمور الطائرة إلى إدراك عوالي الاُمور . والفطن بكسر الفاء وفتح الطاء جمع فطنة بالكسر : الحذق وجودة استعداد الذهن لتصوّر مايرد عليه ، أي لايصل إلى كنه حقيقته الفطن الغائصة في بحار الأفكار

قوله عليه السلام : الّذي ليس لصفته أي لايدخل في صفاته الحقيقيّة حدّ محدود من الحدود والنهايات الجسمانيّة ؛ ويحتمل أن يكون الصفة بمعنى التوصيف أي لايمكن توصيفه بحدّ ، و وصف الحدّ بالمحدود إمّا لأنّ كلّ حدّ من الحدود الجسمانيّة فله حدّ أيضاً كالسطح ينتهي إلى الخطو مثلاً ؛ أوعلى المبالغة كقولهم : شعر شاعر ؛ ويمكن أن يقرأ على الإضافة وإن كان خلاف ماهو المضبوط ؛ ويمكن أن يكون المعنى : أنّه ليس لتوصيفه تعالى بصفات كماله حدّ ينتهي إليه بل محامده أكثر من أن تحصى ، [٣] ولايوصف أيضاً بنعت موجود أي بالصفات الزائدة ردّاً على الأشعريّ ، و إنّما قيّد بقوله : موجود إذلاضير في توصيفه بالصفات الاعتباريّة والإضافيّة ، ويحتمل أن يكون

---

(١) وفي نسخة : أنشأ الخلق إنشاءاً واحداً .

(٢) في النهج : آجال الاشياء لاوقاتها .

(٣) أوكان المعنى ــ كما حكى عن أبي الحسن الكندري ــ بأن يؤول حد محدود على مايؤول به كلام العرب : ولايرى الضب بها ينجحر ، أي ليس بهاضب فينجحر ؛ حتى يكون المراد أنه ليس له صفة فتحد ، إذهو تعالى واحد من كل وجه ، منزه عن الكثرة بوجه مافيمتنع أن يكون له صفة تزيد على ذاته ، كمافي سائر الممكنات ، وصفاته المعلومة ليست من ذلك في شيء ، انما هي نسب واضافات لا يوجب وصفه بها كثرة في ذاته ، قال : ومما يؤكد هذا التأويل قوله بعد ذلك : فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه .

المراد نعت موجود في المخلوقين ؛ أو يكون الموجود من الوجدان أي نعت يحيط به العقل ، واحتمال الإضافة فيها وفي قرينتيها باق مع بعده ، ولا يمكن وصفه أيضاً بالوقت والأجل ، والفرق بينهما باعتبار الابتداء وا نتهاء أي ليس له وقت معدود من جهة الأزل ، ولا أجل مؤجّل ممدود من جهة الأبد ، و قال ابن أبي الحديد : يعني بصفته ههنا كنهه و حقيقته ، يقول : ليس لكنهه حدّ فيعرف بذلك الحدّ قياساً على الأشياء المحدودة لأنّه ليس بمركّب و كلّ محدود مركّب .

ثمّ قال : ولا نعت موجود أي لا يدرك بالرسم كما يدرك الأشياء برسومها و هو أن يعرف بلازم من لوازمها وصفة من صفاتها . ثمّ قال : ولا وقت معدود ولا أجل ممدود وفيه إشارة إلى الردّ على من قال : إنّا نعلم كنه الباري تعالى لا في هذه الدنيا بل في الآخرة . وقال ابن ميثم : المراد أنّه ليس لمطلق مايعتبره عقولنا له من الصفات السلبيّة والإضافيّة نهاية معقولة تقف عندها فيكون حدّاً له ، وليس لمطلق ما يوصف به أيضاً وصف موجود يجمعه فيكون نعتاً له ومنحصراً فيه . ثم قال : ليس لصفته حدّ أي ليس لها غاية بالنسبة إلى متعلّقاتها كالعلم بالنسبة إلى المعلومات ، والقدرة إلى المقدورات انتهى . ولا يخفى بعد تلك الوجوه .

و الفطر : الابتداع ؛ والخلائق جمع خليقة بمعنى المخلوق أو الطبيعة ، و الأوّل أظهر ؛ و نشر الرياح[1] أي بسطها برحمته أي بسبب المطر أو الأعمّ ، ويؤيّد الأوّل قوله تعالى: «وهو الّذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته» .[2] وتّد بالصخور يقال : وتّد أي ضرب الوتد في حائط أو غيره ، و الصخور : الحجارة العظام . و الميدان بالتحريك : الحركة بتمائل هو الاسم من ماد يميد ميداً ، وهو من إضافة الصفة إلى موصوفها ، والتقدير: وتّد

(١) قال ابن ميثم : ان نشر الرياح و بسطها لما كان سببا عظيما من أسباب بقاء أنواع الحيوان والنبات و استعدادات الامزجة للصحة و النمو و غيرها حتى قال كثير من الاطباء : انها تستحيل روحا حيوانيا ، وكانت عناية الله سبحانه وتعالى و عموم رحمته شاملة لهذا العالم وهي مستند كل موجود لاجرم كان نشرها برحمته ، و من أظهر آثار الرحمة الالهية بنشر الرياح حملها للسحاب المقرع بالماء وإثارتها له على وفق الحكمة لتصيب الارض الميتة فينبت بها الزرع ويملأ الضرع

(٢) الاعراف : ٥٧ .

بالصخور أرضه المائدة ، و إنّما أسند إلى الصفة لأ نّها العلّة في إيجاد الجبال كما قال تعالى : «وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم »[١] وقال : «والجبال أوتاداً » .[٢]

ثمّ اعلم أنّهم اختلفوا في أنّه لم صارت الجبال سبباً لسكون الأرض على أقوال :

الاول : أنّ السفينة إذا اُلقيت على وجه الماء فإ نّها تميل فإ ذا وضعت فيها أجرام ثقيلة استقرّت ، ولعلّ غرضهم أنّ الأرض إذا لم توتّد بالجبال لأ مكن أن تتحرّك بتموّج الهواء ونحوه حركة قسريّة .

الثاني : ماذكره الفخر الرازيّ حيث قال : قد ثبت أنّ الأرض كرة ، و أنّ هذه الجبال بمنزلة خشونات وتضريسات[٣] على وجه الكرة فلو فرضنا أنّ الأرض كانت كرة حقيقة لتحرّكت بالاستدارة بأدنى سبب لأنّ الجرم البسيط المستدير يجب كونه متحرّكاً على نفسه بأدنى سبب و إن لم تجب حركته بنفسه عقلاً ؛ أمّا إذا حصل على سطحها هذه الجبال فكلّ واحد إنّما يتوجّه بطبعه إلى المركز فيكون بمنزلة الأوتاد ؛ ولايخفى ما فيه من التشويش والفساد .

الثالث : مايخطر بالبال وهو أن يكون مدخليّة الجبال لعدم اضطراب الأرض بسبب اشتباكها و اتّصال بعضها ببعض في أعماق الأرض بحيث تمنعها عن تفتّت أجزائها و تفرّقها فهي بمنزلة الأوتاد المغروزة المثبتة في الأبواب المركّبة من قطع الخشب الكثيرة بحيث تصير سبباً لالتصاق بعضها ببعض و عدم تفرّقها ، و هذا معلوم ظاهر لمن حفر الآبار في الأرض فإ نّها تنتهي عند المبالغة في حفرها إلى الأحجار الصلبة .

الرابع : ما أوّل بعضهم الآية به ، وهو أنّ المراد بالأوتاد الأنبياء والعلماء ، و بالأرض الدنيا فإ نّهم سبب استقرار الدنيا ، ولا يخفى أنّه لو استقام هذا الوجه في الآية لايجري في كلامه عليه السلام إلاّ بتكلّف لايرتضيه عاقل .

الخامس : أن يقال المراد بالأرض قطعاتها وبقاعها لا مجموع كرة الأرض ، و

---

(١) النحل : ١٤.

(٢) النبأ : ٧ .

(٣) تضاريس الارض : مابرز عليها كالاضراس .

يكون الجبال أوتاداً لها أنّها حافظة لها عن الميدان و الاضطراب بالزلزلة و نحوها ، إمّا لحركة البخارات المحتقنة في داخلها باذن الله تعالى ، أولغير ذلك من الأسباب الّتي يعلمها مبدعها ومنشئها ؛ ويؤيّده ماسيأتي من خبر ذي القرنين ، وسيأتي تمام القول في ذلك في كتاب السماء والعالم .

قوله عليه السلام : و كمال معرفته التصديق به الفرق بينهما إمّا بحمل المعرفة على الإذعان بثبوت صانع في الجملة ، و التصديق على الإذعان بكونه واجب الوجود ، أومع سائر الصفات الكماليّة ، أو بحمل الأوّل على المعرفة الفطريّة ، و الثاني على الإذعان الحاصل بالدليل ؛ أوالأوّل على المعرفة الناقصة والثاني على التامّة الّتي وصلت حدّ اليقين ؛ وإنّما قال عليه السلام : وكمال التصديق به توحيده لأنّ من لم يوحّده وأثبت له شريكاً فقد حكم بما يستلزم امكانه فلم يصدّق به بل بممكن غيره .[1] فمن وصف الله

(١) قوله : و كمال توحيده الاخلاص له أى وكمال توحيده جعله مختاراخالصا من الدنس ، وتنزيهه عن شوائب العجز والنقص ، وتقديسه عمايلحق الممكنات ويعرضها من الجسم والتركب وغيرهما من الصفات السلبية . وأما قوله : وكمال الاخلاص له نفى الصفات له يحتمل أن يكون المراد به نفى المعانى والاحوال قال ابن ميثم : وكمال توحيده الاخلاص له نفيها اشارة الى أن التوحيد المطلق للعارف انما يتم بالاخلاص له وهوالزهد الحقيقى الذى هو عبارة عن تنحية كل ماسوى الحق الاول عن سنن الايثار ، و بيان ذلك أنه ثبت فى علم السلوك أن العارف مادام يلتفت مع ملاحظة جلال الله وعظمته إلى شىء سواه فهو بعد واقف دون مقام الوصول ، جاعل مع الله غيرا ، حتى أن أهل الاخلاص ليعدون ذلك شركا خفيا ، كماقال بعضهم :

من كان فى قلبه مثقال خردلة * سوى جلالك فاعلم أنه مرض

أقول : ماقلناه أظهروأنسب ، وسياق الكلام تشهد بذلك . وقال فى شرح قوله : نفى الصفات عنه بعد احتماله ماذكرنا : قلت : قدتقرر فى مباحث القوم بيان أن كل مايوصف به تعالى من الصفات الحقيقية والسلبية والاضافية اعتبارات تحدثها عقولنا عندمقايسة ذاته سبحانه الى غيرها ، ولا يلزم تركيب فى ذاته ولا كثرة ، فيكون وصفه تعالى بهاأمراً معلوماً من الدين ليعم التوحيد والتنزيه كل طبقة من الناس ، ولماكانت عقول الخلق على مراتب من التفاوت كان الاخلاص الذى ذكره عليه السلام أقصى ماتنتهى اليه القوى البشرية عند غرقها فى أنوار كبرياء الله ، وهوأن تعتبره فقط من غير ملاحظة شىء آخر ، وكان اثباته عليه السلام الصفة فى موضع آخر وصفه فى الكتاب العزيز و سنن النبوية اشارة الى الاعتبارات التى ذكرناها ، اذكان من هو دون درجة الاخلاص يمكن أن يعرف الله سبحانه بدونها انتهى .

و قال صدر المتألهين فى شرح قوله عليه السلام ذلك : أراد به نفى الصفات التى وجودها غير •

أي بالصفات الزائدة. فقد قرنه أي جعل له شيئاً يقارنه دائماً. ومن حكم بذلك فقد ثنّاه أي حكم باثنينيّة الواجب إذ القديم لا يكون ممكناً، ومن حكم بذلك فقد حكم بأنّه ذو أجزاء لتركّبه ممّا به الاشتراك وما به الامتياز؛ أو لأنّ التوصيف بالأوصاف الزائدة الموجودة المتغائرة لا يكون إلّا بسبب الأجزاء المتغائرة المختلفة، أو لأنّ إله العالم و مبدعه إمّا أن يكون ذاته تعالى فقط مع قطع النظر عن هذه الصفات أو ذاته معها، و الأوّل باطل لأنّ الذات الخالية عنها لا تصلح للإلهيّة، وكذا الثاني لأنّ واجب الوجود إذاً يصير عبارة عن كثرة مجتمعة من أمور موجودة فكان مركّباً فكان ممكناً.

قوله عليه السلام: ومن أشار إليه أي بالإشارة الحسيّة فقد حدّه بالحدود الجسمانيّة أو بالإشارة العقليّة فقد حدّه بالحدود العقلانيّة؛ و من حدّه فقد عدّه أي جعله ذا عدد وأجزاء، وقيل عدّه من الممكنات ولا يخفى بعده.

قوله عليه السلام: ولا يستوحش كأنّ كلمة «لا» تأكيد للنفي السابق أي ولا سكن يستوحش لفقده،[1] أو زائدة كما في قوله تعالى: «مامنعك أن لاتسجد»[2] ويحتمل كون الجملة حاليّة.

قوله: عليه السلام وألزمها أشباحها الضمير المنصوب في قوله: ألزمها إمّا راجع إلى الغرائز أو إلى الأشياء، فعلى الأوّل المراد بالأشباح الأشخاص أي جعل الغرائز و الطبائع لازمة لها، وعلى الثاني فالمراد بها إمّا الأشخاص أي ألزم الأشياء بعد كونها كلّيّة أشخاصها؛ أو الأرواح إذ يطلق على عالمها في الأخبار عالم الأشباح؛ و في بعض

وجود الذات، وإلا فذاته بذاته مصدق لجميع النعوت الكمالية والاوصاف الالهية من دون قيام أمر زائد بذاته تعالى فرض انه صفة كمالية له، فعلمه وقدرته وارادته وحياته وسمعه وبصره كلها موجودة بوجود ذاته الاحدية، مع أن مفهوماتها متغايرة ومعانيها متخالفة فان كمال الحقيقة الوجودية في جامعيتها للمعاني الكثيرة الكمالية مع وحدة الوجود.

(١) أراد عليه السلام أنه تعالى متوحد بذاته ومتفرد بوحدانيته، لأنه انفرد عن مثل له، اذا المتعارف من استعمال لفظة «متوحد» اطلاقها على من كان له من يستأنس بقربه، ويستوحش لبعده.

(٢) الاعراف: ١١

النسخ : أسناخها أي اُصولها . قوله عليه السلام : بقرائنها أي بما يقترن بها . والأحناء جمع حنو وهو الجانب والناحية .(١)

٦ - ج : في خطبة اُخرى له عليه السلام : أوّل عبادة الله معرفته ، وأصل معرفته توحيده ، ونظام توحيده نفي الصفات عنه ، جلّ أن تحلّه الصفات لشهادة العقول أنّ كلّ من حلّته الصفات مصنوع ، وشهادة العقول أنّه جلّ جلاله صانع ليس بمصنوع ، فصنع الله يستدلّ عليه ، وبالعقول يعقد معرفته ، وبالفكر تثبت حجّته ، جعل الخلق دليلاً عليه فكشف به عن ربوبيّته ، هو الواحد الفرد في أزليّته ، لاشريك له في إلهيّته ، ولاندّ له في ربوبيّته بمضادّته بين الأشياء المتضادّة علم أن لاضدّ له ، وبمقارنته بين الاُمور المقترنة علم أن لاقرين له .

شا : أبوالحسن الهزليّ ، عن الزهريّ وعيسى بن زيد ، عن صالح بن كيسان ، أنّ أميرالمؤمنين عليه السلام قال في الحثّ على معرفة الله سبحانه والتوحيد له : أوّل عبادة الله معرفته إلى آخر الخبر .

٧ - ج : وقال عليه السلام في خطبة اُخرى : دليله آياته ، ووجوده إثباته ، ومعرفته توحيده ، وتوحيده تمييزه من خلقه ، وحكم التمييز بينونة صفة لابينونة عزلة ، إنّه ربّ خالق ، غير مربوب مخلوق ، ماتصوّر فهو بخلافه . ثمّ قال بعد ذلك : ليس بإله من عرف بنفسه ، هو الدالّ بالدليل عليه ، والمؤدّي بالمعرفة إليه .

ايضاح : قوله عليه السلام : ووجوده إثباته لعلّ الوجود مصدر بمعنى الوجدان ، يقال : وجده وجوداً ووجداناً أي أدركه أي ليس يمكن من وجدان كنه ذاته إلّا إثباته ، ويحتمل أن يكون الحمل على المبالغة أي وجوده ظاهر مستلزم للإثبات .

قوله عليه السلام : بينونة صفة أي تميّزه عن الخلق بمباينته لهم في الصفات ، لاباعتزاله عنهم في المكان . والمؤدّي على اسم الفاعل ويحتمل اسم المفعول .

---

(١) وكل ما فيه اعوجاج من البدن كالضلع ، أومن غير البدن وهو كناية عما خفى ، أو من قولهم أحناء الامور أى مشتبهاتها . والقرائن : مايقترن بها على وجه التركيب أوالمجاورة او العروض أومايصدر عنها من الافعال . وقال ابن ابي الحديد : القرائن جمع قرونة وهى النفس .

٨ ـ ج : وقال عليه السلام في خطبة أُخرى : لايشمل بحدّ ، ولايحسب بعدّ ، و إنّما تحدّ الأدوات أنفسها ، و تشير الآلات إلى نظائرها ، منعتها منذ القدمة ، و حمتها قد الأزليّة ، وجنّبتها لولاالتكملة ، بها تجلّى صانعها للعقول ،[١] وبها امتنع من نظر العيون ،[٢] لاتجري عليه الحركة والسكون ، وكيف يجري عليه ماهو أجراه ؟ ويعود فيه ماهوأبداه ؟ ويحدث فيه ماهوأحدثه ؟ إذاً لتفاوتت ذاته ، ولتجزّأكنهه ، ولامتنع من الأزل معناه ، ولكان له وراء إذا وجد له أمام ، ولالتمس التمام إذا لزمه النقصان ، وإذاً لقامت آية المصنوع فيه ، و لتحوّل دليلاً بعد أن كان مدلولاً عليه ، و خرج بسلطان الامتناع[٣] من أن يؤثّر فيه ما في غيره ، الّذي لايحول ولايزول ، ولايجوز عليه الاُفول ،[٤] لم يلد فيكون مولوداً ، ولم يولد فيصير محدوداً ، جلّ عن اتّخاذ الأبناء ، و طهر عن ملامسة النساء ، لاتناله الأوهام فتقدّره ، و لا تتوهّمه الفطن فتصوّره ، ولا تدركه الحواسّ فتحسّه ، ولاتلمسه الأيدي فتمسّه ، ولايتغيّر بحال ، ولايتبدّل بالأحوال ، ولاتبليه اللّيالي والأيّام ، ولايغيّره الضياء والظلام ، ولايوصف بشيء من الأجزاء ، ولا بالجوارح و الأعضاء ، ولابعرض من الأعراض ، ولا بالغيريّة والأبعاض ، ولايقال : له حدّ ولانهاية ، ولا انقطاع ولاغاية ، ولا أنّ الأشياء تحويه فتقلّه أوتهويه ، ولا أنّ الأشياء تحمله فيميله أويعدله ، ليس في الأشياء بوالج ،[٥] ولاعنها بخارج ، يخبر لابلسان و لهوات ، ويسمع لابخروق و أدوات ، يقول ولايلفظ ، و يحفظ ولايتحفّظ ، و يريد ولا يضمر ، يحبّ ويرضى من غيررقّة ، ويبغض ويغضب من غيرمشقّة ، يقول لما أراد كونه :

---

(١) أى بوجود هذه الالات ظهر وجوده تعالى للعقول ، لاستلزام وجودها لوجود صانعها بالضرورة ، وشهادة إحكامها وإتقانها بعلمه وحكمته وارادته ، فيكون ماشهد به وجود هذه الالات من وجود صانعها أجلى و أوضح من أن يقع فيه شك أو يلحقه شبهة .

(٢) يمكن رجوع الضمير الى الالات والى العقول .

(٣) أى سلطان العزة الازلية الممتنعة عن لوازم الامكان وسمات الحدوث . وقوله : و خرج عطف على قوله : لايجرى عليه السكون .

(٤) أفل القمر : اذا غاب .

(٥) الوالج : الداخل.

«كن» فيكون ، لابصوت يقرع ، ولانداء يسمع ، وإنّما كلامه سبحانه فعل منه أنشأه ، و مثله لم يكن من قبل ذلك كائناً ، ولو كان قديماً لكان إلهاً ثانياً ، لايقال له كان بعد أن لم يكن فتجري عليه الصفات المحدثات ، ولايكون بينها وبينه فصل ،[١] ولاله عليها فضل فيستوي الصانع والمصنوع ، ويتكافأ المبتدع والبديع ، خلق الخلائق من غير مثال[٢] خلا من غيره ، ولم يستعن على خلقها بأحد من خلقه ، وأنشأ الأرض فأمسكها من غير اشتغال ، وأرساها على غير قرار ، وأقامها بغير قوائم ، ورفعها بغير دعائم ، وحصّنها من الأود والاعوجاج ، ومنعها من التهافت والانفراج ، أرسى أوتادها ، وضرب أسدادها ، واستفاض عيونها ، وخدّ أوديتها ، فلم يهن مابناه ،[٣] ولاضعف ماقوّاه ، وهو الظاهر عليها بسلطانه وعظمته ، والباطن لها بعلمه ومعرفته ،[٤] والعالي على كلّ شيء منها بجلاله وعزّته ، لايعجزه شيء منها طلبه ، ولايمتنع عليه فيغلبه ، ولايفوته السريع منها فيسبقه ، ولايحتاج إلى ذي مال فيرزقه ، خضعت الأشياء له فذلّت مستكينة لعظمته ، لاتستطيع الهرب من سلطانه إلى غيره فتمتنع من نفعه وضرّه ، ولاكفؤ له فيكافيه ولانظير له فيساويه ، هو المفني لها بعد وجودها حتّى يصير موجودها كمفقودها ، وليس فناء الدنيا بعد ابتداعها بأعجب من إنشائها واختراعها كيف ولواجتمع جميع حيوانها من طيرها وبهائمها وما كان من مراحها وسائمها وأصناف أسناخها[٥] وأجناسها ، ومتبلّدة اُممها وأكياسها على إحداث بعوضة ماقدرت على إحداثها ، ولاعرفت كيف السبيل إلى إيجادها ، ولتحيّرت عقولها في علم ذلك وتاهت[٦] وعجزت قواها ، وتناهت ورجعت خاسئة حسيرة عارفة أنّها مقهورة ، مقرّة بالعجز عن إنشائها ، مذعنة بالضعف عن إفنائها وأنّه يعود سبحانه بعد فناء الدنيا وحده لاشيء معه كما كان قبل ابتدائها كذلك يكون بعد فنائها بلاوقت

---

(١) عطف على قوله : فتجرى .

(٢) وفي نسخة : على غير مثال.

(٣) أي فلم يضعف .

(٤) قيد الظهور بالسلطان والعظمة احترازاً من الظهور الحسي الإدراكي ، وكذا البطون بالعلم والمعرفة تنزيهاً عن خفائه كذلك .

(٥) في نسخة : أشباحها .

(٦) أي وضلت .

ولامكان ولاحين ولا زمان، عدمت عند ذلك الآجال و الأوقات، وزالت السنون و الساعات، فلاشيء إلّا الواحد القهّار الّذي إليه مصير جميع الأمور، بلاقدرة منها كان ابتداء خلقها، وبغير امتناع منها كان فناؤها، ولوقدرت على الامتناع لدام بقاؤها، لم يتكاءده صنع شيء منها إذصنعه، ولم يؤده منها خلق ما برأه وخلقه، ولم يكوّنها لتشديد سلطان، ولالخوف من زوال ونقصان، ولا للاستعانة بها على ندّ كاثر، ولا للاحتراز بها من ضدّ مشاور، ولاللازدياد بها في ملكه، ولالمكاثرة شريك في شركه، ولالوحشة كانت منه فأراد أن يستأنس إليها، ثمّ هو يفنيها بعد تكوينها لالسأم[1] دخل عليه في تصريفها وتدبيرها، ولالراحة واصلة إليه، ولالثقل شيء منها عليه، لايملّه طول بقائها فيدعوه إلى سرعة إفنائها، لكنّه سبحانه دبّرها بلطفه، و أمسكها بأمره، و أتقنها بقدرته، ثمّ يعيدها بعد الفناء من غير حاجة منه إليها، ولااستعانة بشيء منها عليها، ولا لانصراف من حال وحشة إلى حال استيناس، ولا من حال جهل وعمى إلى حال علم و التماس، ولامن فقر وحاجة إلى غنى وكثرة، ولامن ذلّ وضعة إلى عزّ وقدرة.

تبيان: لايشمل بحدّ أي بالحدود و النهايات الجسمانيّة، أو بالحدّ العقليّ المركّب من الجنس والفصل؛ ولايحسب بعدّ أي بالأجزاء والصفات الزائدة المعدودة، وقال ابن أبي الحديد: يحتمل أن يريد لايحسب أزليّته بعدّ أي لايقال له: منذ وجد كذا و كذا كما يقال للأشياء المتقدّمة العهد؛ ويحتمل أن يريد به أنّه ليس بمماثل للأشياء فيدخل تحت العدد كما تعدّ الجواهر وكما تعدّ الأمور المحسوسة. أقول: وقدمرّ تفسير كثير من الفقرات.

قوله عليه السلام: إذا وجد له أمام أي لوجرت عليه الحركة لكان له أمام يتحرّك إليه، وحينئذ يستلزم أن يكون له وراء لأنّهما إضافتان لاتنفكّ إحديهما عن الأخرى و ذلك محال لأنّ كلّ ذي وجهين فهو منقسم، وكلّ منقسم ممكن، ويحتمل أن يكونا كنايتين عمّا بالقوّة و ما بالفعل، ليشمل سائر أنواع الحركة كما أومأنا إليه سابقا.

قوله عليه السلام: ولالتمس التمام أي الحركة إنّما تكون لتحصيل أمر بالقوّة فمع عدمه ناقص، والنقص عليه محال.

(١) أي لالملالة.

قوله عليه السلام: وخرج بسلطان الامتناع قيل: هومعطوف على كان مدلولاً عليه وسلطان الامتناع: وجوب الوجود والتجرّد وكونه ليس بمتحيّز ولاحالّ في المتحيّز؛ وقيل: هو معطوف على قوله: بها امتنع عن نظر العيون يعني بها امتنع عن نظر العيون وخرج بسلطان ذلك الامتناع أي امتناع أن يكون مثلها في كونها مرئيّة للعيون عن أن يؤثّر فيه مايؤثّر في غيره من المرئيّات، وهي الأجسام والجسمانيّات؛ وقيل: إنّه معطوف على قوله: بها تجلّى أي بها تجلّى للعقول وخرج بسلطان امتناع كونه مثلاً لها أي بكونه واجب الوجود ممتنع العدم عن أن يكون ممكناً فيقبل أثراً كما يقبل الممكنات.

أقول: الأظهر عطفه على قوله: لايجري عليه الحركة والسكون لكون مابعدها من الفقرات دليلاً عليها ومن توابعها، وسلطان الامتناع وجوب الوجود المقتضي للامتناع عن الاشتراك مع الممكنات، وأمّا العطف على الفقرات السابقة مع تخلّل الفقرات الأجنبيّة فلايخفى بعده.

قوله عليه السلام: لايحول أي لايتغيّر، وقال الفيروزآباديّ: كلّ ما تحرّك أو تغيّر من الاستواء إلى العوج فقد حال. والأفول: الغيبة. قوله عليه السلام: فيكون مولوداً أي من جنسه ونوعه لأنّ الوالد والولد يتشاركان في النوع والصنف والعوارض فيكون جسماً مركّباً محتاجاً، ويحتمل أن يكون المراد بالمولود المخلوق أي فيكون مخلوقاً.

وقال ابن أبي الحديد: المراد: أنّه يلزم من فرض صحّة كونه والداً صحّة كونه مولوداً على التفسير المفهوم من الوالديّة وهو أن يتصوّر من بعض أجزائه حيّ آخر من نوعه على سبيل الاستحالة لذلك الجزء كما في النطفة فصحّ أن يكون مولوداً من والد آخر لأنّ الأجسام متماثلة في الجسميّة وقد ثبت ذلك في موضعه، وأمّا أنّه لايصحّ كونه مولوداً فلأنّ كلّ مولود متأخّر عن والده بالزمان فيكون محدثاً.

وقال ابن ميثم: يمكن أن يكون خطابيّاً غايته الإقناع، ويمكن أن يكون المراد بالوالديّة والمولوديّة ماهو أعمّ من المعنى المشهور فإنّ الملازمة على المعنى المشهور غير واجب كما في أصول الحيوان الحادثة، وحينئذ فبيانها أنّ مفهوم الولد هو الّذي

يتولّد وينفصل عن آخر مثله من نوعه لكن أشخاص النوع الواحد لاتتعيّن إلّا بواسطة المادّة و علائقها كما علم في مظانّه من الحكمة ، وكلّ ما كان مادّياً فهو متولّد عن مادّته وصورته وأسباب وجوده وتركيبه ، ولو كان مولوداً بذلك المعنى لكان منتهياً إلى حدوده وهي أجزاؤه الّتي تقف عندها وتنتهي في التحليل إليها ، ولكان محاطاً ومحدوداً بالمحلّ الّذي تولّد منه . انتهى .

قوله عليه السلام : فتقدّره أي بمقدار وشكل و كيف ، والفطنة : سرعة الفهم . قوله عليه السلام : فتصوّره أي بصورة خياليّة أو عقليّة . قوله عليه السلام : فتحسّه أي تدركه بنحو الإحساس الموقوف على مباشرة ووضع خاصّ ردّاً على من زعم أنّه يمكن أن يدرك بالحواسّ بدون مقارنة و محاذاة ؛ كذا ينبغي أن يفهم لا كما ذكره الفاضل البحرانيّ حيث قال : أي لو أدركته الحواسّ لصدق أنّها أحسّته ، أي لصدق هذا الاسم فيلزم أن يصدق عليه تعالى كونه محسوساً ، و إنّما ألزم عليه السلام ذلك لكون الإحساس أشهر و أبين في استحالته على الله سبحانه ؛ وقال في الفقرة التالية : أي لو صدق أنّها تلمسه لصدق أنّها تمسّه ، وهو ظاهر ، إذ كان المسّ أعمّ من اللّمس ، وكلاهما ممتنعان عليه لاستلزامهما الجسميّة . انتهى .

أقول : في الأعميّة نظر ، والأظهر أن يقال ـ على نحو ما سبق ـ : أنّ المراد باللّمس الإحساس بحاسّة اللّمس ، وبالمسّ : المماسّة والمقارنة المخصوصة .

قوله : بحال أي أبداً أو بسبب حدوث حال . قوله عليه السلام : بالغيريّة والإبعاض أي ليس له أبعاض يغاير بعضها بعضاً ؛ و النهاية تأكيد للحدّ كما أنّ الغاية تأكيد للانقطاع ؛ أو المراد بالحدّ الحدود العارضة ، و بالنهاية نهاية المكان الّذي هو تعالى فيه ، وبالانقطاع : ماهو من جانب الأزل ، وبالغاية : ماهو من جانب الأبد ؛ أو يقال : المراد بالانقطاع انقطاع وجوده ، وبالغاية الزمان الّذي ينقطع فيه فيكون كالتأكيد له .

قوله : فتقلّه بالنصب بإضمار «أن» في جواب النفي ، أو بالرفع على العطف أي ليس بذي مكان يحويه فيرتفع بارتفاعه ، وينخفض بانخفاضه ، وكذا ليس محمولاً على شيء فيميله إلى جانب أو يعدله على ظهره من غير ميل . قوله : ولاعنها بخارج خروجاً مكانيّاً

بأن يكون في مكان آخر سوى أمكنتها ، أوليس عنها بخارج علماً و قدرة و تربية و اللّهوات : هي اللّحمات في سقف أقصى الفم .

قوله عليه السلام : ولايلفظ يدلّ على أنّ التلفّظ صريح في إخراج الحروف من آلة النطق بخلاف القول والكلام قوله عليه السلام : يحفظ أي يعلم الأشياء ويحصيها ؛ ولايتحفّظ أي لايتكلّف ذلك كالواحد منّا بتحفّظ الدرس ليحفظه ، ويحتمل أن يكون المراد بالتحفّظ الاتقاش في الحافظة ؛ وقيل : أي يحفظ العباد ويحرسهم ، ولايحرّز ولايشفق على نفسه خوفاً من أن يبدره بادرة ، ولايخفى بعده عن السياق . قوله عليه السلام : من غير مشقّة أي البغض والغضب في المخلوق يستلزمان ثوران دم القلب واضطرابه وانزعاجه ، وكلّ ذلك مشقّة والله منزّه عنها .

قوله عليه السلام : يقول لما أراد لعلّ غرضه بيان معنى الآية وأنّه ليس مراده تعالى التكلّم الحقيقيّ بأن يكون له صوت يقرع الأسماع ، ونداء يسمعه الآذان ، بل ليس له إلّا تعلّق إرادته تعالى ، وإنّما هذا الكلام الّذي عبّر عن الإرادة به فعله تعالى وخلقه للأشياء وتمثيلها وتصويرها ، وليست الإرادة قديمة وإلّا لكان إلهاً ثانياً فيكون موافقاً للأخبار الدالّة على حدوث الإرادة ، وقد مرّ شرحها ، ويحتمل أن يكون «إنّما كلامه» إشارة إلى الكلام الحقيقيّ ، و بياناً لكيفيّة صدوره وكونه حادثاً لاقديماً ؛ و قال ابن ميثم : لابصوت يقرع أي ليس بذي حاسّة للسمع فيقرعها الصوت ، ولانداء يسمع أي لايخرج منه الصوت . وقوله : أنشأه أي أوجده في لسان النبيّ صلى الله عليه وآله ، ومثّله أي سوّى مثاله في ذهنه ، وقيل : المعنى مثّله لجبرئيل عليه السلام في اللّوح .

أقول : على التقادير يدلّ على أنّ القدم ينافي الإمكان ، وأنّ القول بقدم العالم شرك .

قوله عليه السلام : الصفات المحدثات في أكثر نسخ «ج والنهج» الصفات معرّفة باللّام ، وفي بعضها بدونها ، وهو أظهر ليعود الضمير في قوله عليه السلام بينها إلى ذوات المحدثات لاصفاتها ، وعلى التقدير الآخر يمكن أن يرتكب فيه شبه استخدام . قوله عليه السلام خلا من غيره أي مضى وسبق ، والمعنى : أنّه لم يحتذ في صنعته حذو غيره كالواحد منّا . قوله

عليه السلام : من غير اشتغال أي بإمساكها عن غيره من الأمور .

قوله عليه السلام : و أرساها أي أثبتها على غير قرار أي مقرّ يتمكّن عليه ، بل قامت بأمره ؛ والاعوجاج عطف تفسيريّ للأود بالتحريك ؛ والتهافت : التساقط قطعةقطعة ؛ و الأسداد إمّا جمع السدّ بمعنى الجبل ، أوبمعنى الحاجز أي الّتي تحجز بين بقاعها و بلادها ، والسدّ بالضمّ أيضاً السحاب الأسود ؛ واستفاض بمعنى أفاض ؛ وخدّ أي شقّ ؛ والاستكانة : الخضوع قوله : من نفعه أي أنفة واستغناء بالغير ، ويمكن أن يكون ذكره على الاستطراد والاستتباع . قوله عليه السلام : فيكافئه أي يساويه في وجوب الوجود و سائر الكمالات ، أويقابله ويفعل مثل فعله ويعارضه .

قوله عليه السلام : من مراحها قال ابن أبي الحديد : المراح بالضمّ النعم ترد إلى المراح بالضمّ أيضاً ، وهو الموضع الّذي تأوى إليه النعم ، وليس المراح ضدّ السائم على ما يظنّه بعضهم ، ويقول : إنّه من عطف المختلف أو المتضادّ ، بل أحدهما هو الآخر ، وضدّهما المعلوفة ، و مثل هذا العطف كثير . انتهى .

أقول : كونه من قبيل عطف الضدّين ليس ببعيد ، إمّا باعتبار الوصفين والحالتين أو بأن يكون المراد بسائمها مالاترجع إلى مراح . وأسناخها : اُصولها ،[1] و في بعض النسخ : أشباحها أي أشخاصها ؛ والمتبلّدة : ذو البلادة ، ضد الأكياس .[2] والخاسىء : الذليل الصاغر ؛ والحسير الكالّ المعيي .

قوله عليه السلام : عن إفنائها أي إعدامها بالمرّة . وقال ابن ميثم : فإن قلت : كيف تقرّ العقول بالعجز عن إفناء البعوضة مع سهولته ؛ قلت : العبد إذا نظر إلى نفسه وجدها عاجزة عن كلّ شيء إلّا بإقدار إلهي ، وأنّه ليس له إلّا الإعداد لحدوث ماينسب إليه من الآثار و أيضاً فإنّ الله سبحانه كما أقدر العبد كذلك أقدر البعوضة على الهرب و الامتناع بالطيران وغيره بل على أن تؤذيه ولايتمكّن من دفعها عن نفسه . انتهى .

ثمّ إنّ كلامه عليه السلام يدلّ على أنّه تعالى يفني جميع الأشياء حتّى النفوس والأرواح والملائكة ، وسيأتي القول فيه في كتاب العدل والمعاد .

---

(١) والمراد منها الانواع ، أى أصناف الداخلة فى أنواعها .

(٢) جمع الكيس بالتشديد : الفطن ؛ الحسن الفهم والادب .

قوله عليه السلام : لم يتكاده بالمدّ أي لم يشقّ عليه ، ويجوز يتكأّده بالتشديد والهمزة ؛ ولم يؤده أي لم يثقله ؛ والندّ : المثل والنظير ؛ والمكاثرة المغالبة بالكثرة ؛ والمشاورة : المواثبة .

٩ ـ ج : و من خطبة له عليه السلام : الحمدلله الّذي لاتدركه الشواهد ، ولاتحويه المشاهد ، ولا تراه النواظر ، ولا تحجبه السواتر ، الدالّ على قدمه بحدوث خلقه ، و بحدوث خلقه على وجوده ، و باشتباههم على أن لاشبه له ، الّذي صدق في ميعاده ، وارتفع عن ظلم عباده ، وقام بالقسط في خلقه ، وعدل عليهم في حكمه ، مستشهد بحدوث الأشياء على أزليّته ، وبما وسمها به من العجز على قدرته ، وبما اضطرّها إليه من الفناء على دوامه ، واحد لابعدد ، ودائم لابأمد ، وقائم لابعمد ، تتلقّاه الأذهان لابمشاعرة ، وتشهد له المرائي لا بمحاضرة ، لم تحط به الأوهام بل تجلّى لها بها ، وبها امتنع منها ، و إليها حاكمها ، ليس بذي كبر امتدّت به النهايات فكبّرته تجسيماً ، ولابذي عظم تناهت به الغايات فعظّمته تجسيداً ، بل كبر شأناً وعظم سلطاناً .

ايضاح : الشواهد : الحواسّ من قولهم : شهد فلان كذا : إذا حضره ، أو لأنّها تشهد على ماتدركه وتثبته عند العقل ؛ والمشاهد : المجالس . قوله عليه السلام : لابمشاعرة أي لامن طريق المشاعر والحواس ؛ والمرائي جمع مرآة بفتح الميم من قولهم : هو حسن في مرآة عيني يعني أنّ الرؤية تشهد بوجوده تعالى من غير محاضرة منه للحواسّ ، ويحتمل أن يكون جمع مرئيّ أي المرئيّات تشهد بوجوده وصفاته الكماليّة ، من غير أن يكون حاضراً عندها محسوساً معها .

قوله عليه السلام : لم تحط به الأوهام قيل : الأوهام ههنا هي العقول أي أنّه سبحانه لم تحط به العقول ولم تتصوّر كنه ذاته ، ولكنّه تجلّى للعقول بالعقول ، وتجلّيه ههنا هو كشف مايمكن أن تصل إليه العقول من صفاته الإضافيّة والسلبيّة ومايمكن الوصول إليه من أسرار مخلوقاته . وقوله عليه السلام : وبالعقول امتنع من العقول أي بالعقول و بالنظر علمنا أنّه تعالى يمتنع أن تدركه العقول .

وقوله عليه السلام : وإلى العقول حاكم العقول أي جعل العقول المدّعية أنّها أحاطت به وأدركته كالخصم له سبحانه ، ثمّ حاكمها إلى العقول السليمة الصحيحة فحكمت له سبحانه على العقول بأنّها ليست أهلاً لذلك . وقيل الأوهام بمعناها ، ولمّا كانت اعتبارها لأحوال أنفسها من وجوداتها والتغيّرات اللاّحقة لها شاهدة لحاجتها إلى موجد ومقيم و مساعدة للعقول على ذلك و كان إدراكها لذلك في أنفسها على وجه جزئيّ مخالف لإدراك العقول فكانت مشاهدة له بحسب ماطبعت عليه وبقدر إمكانها ، وهومتجلّ لها كذلك ؛ والباء في «بها» للسببيّة إذ وجودها هو السبب المادّيّ في تجلّيه لها ، و يحتمل أن تكون بمعنى «في» أي تجلّى لها في وجودها ؛ وبل للإضراب عن الإحاطة به .

و قوله : وبها امتنع منها أي لمّا خلقت قاصرة عن إدراك المعاني الكلّيّة و عن التعلّق بالمجرّدات كانت بذلك مبدءاً لامتناعه عن إدراكها له ، وإن كانت لذلك الامتناع أسباب اُخر. ويحتمل أن يكون المراد أنّه تعالى باعترافها امتنع منها لأنّها عند طلبها لمعرفته تعالى بالكنه اعترفت بالعجز عن إدراكها له .

قوله عليه السلام : وإليها حاكمها أي جعلها حكماً بينها وبينه عند رجوعها من طلبه خاسئة حسيرة معترفه بأنّه لاينال كنه معرفته ، وإسناد المحاكمة إليها مجازٌ . وقيل : يحتمل أن يكون أحد الضميرين في كلّ من الفقرات الثلاث راجعاً إلى الأوهام ، والآخر إلى الأذهان فيكون المعنى أنّ بالأوهام و خلقه تعالى لها و إحكامها أو بإدراك الأوهام آثار صنعته وحكمته تجلّى للعقول ، و بالعقول وحكمها بأنّه تعالى لا يدرك بالأوهام امتنع من الأوهام ، وإلى العقول حاكم الأوهام لو ادّعت معرفته حتّى تحكم العقول بعجزها عن إدراك جلاله ؛ ويؤيّده ما مرّ في الخطبة الكبيرة من بعض الفقرات على بعض الوجوه .

أقول : ويحتمل أن يكون الأوهام أعمّ منها ومن العقول ، وهذا الإطلاق شائع فالمراد : تجلّى الله لبعض الأوهام أي العقول ببعض الحواسّ ، و هكذا على سياق مامرّ . قوله : النهايات أي السطوح المحيطة به .

١٠ ـ ن : وجدت في بعض الكتب نسخة كتاب الحباء والشرط من الرضا عليه السلام

إلى العمّال في شأن الفضل بن سهل وأخيه ، ولم أروَ ذلك عن أحد : أمّا بعد فالحمد لله البديء البديع القادر القاهر ، الرقيب على عباده ، المقيت على خلقه ، (١) الّذي خضع كلّ شيء لملكته ، وذلّ كلّ شيء لعزّته ، واستسلم كلّ شيء لقدرته ، وتواضع كلّ شيء لسلطانه وعظمته ، وأحاط بكلّ شيء علمه ، وأحصى عدده ، فلا يؤوده كبير ، ولا يعزب عنه صغير ، الّذي لاتدركه أبصار الناظرين ، و لاتحيط به صفة الواصفين ، له الخلق و الأمر ، والمثل الأعلى في السماوات والأرض ، وهو العزيز الحكيم الخبير .

بيان : المثل بالتحريك : الحجّة أوالصفة وما يتمثّل به ويضرب من الأمثال أي له تعالى الحجّة الأعلى والصفة العليا ، وهي الوجوب الذاتي ، والغنى المطلق ، والنزاهة عن صفات المخلوقين ؛ أوالأمثال الحسنة الّتي يضربها لأفهام الخلق ، ولا ينافي ذلك النهي عن ضرب الأمثال لغيره تعالى في قوله « فلا تضربوا لله الأمثال » (٢) لأنّ عقولهم قاصرة عن ذكر ما يناسب علوّ ذاته تعالى ؛ على أنّه يحتمل أن يكون المراد بالأمثال الأشباه

١١ ـ ع : ماجيلويه ، عن محمّد العطّار ، عن سهل ، عن ابن بزيع ، عن محمّد بن زيد قال : جئت إلى الرضا عليه السلام أسأله عن التوحيد فأملى عليّ : (٣) الحمد لله فاطر الأشياء إنشاءاً ، و مبتدعها ابتداءاً بقدرته و حكمته ، لامن شيء فيبطل الاختراع ، ولا لعلّة فلا يصحّ الابتداع ، خلق ماشاء كيف شاء ، متوحّداً بذلك لإظهار حكمته وحقيقة ربوبيّته تضبطه العقول ، ولا تبلغه الأوهام ، ولاتدركه الأبصار ، ولا يحيط به مقدار ، عجزت دونه العبارة ، و كلّت دونه الأبصار ، وضلّ فيه تصاريف الصفات ، احتجب بغير حجاب محجوب ، و استتر بغير ستر مستور ، عرف بغير رؤية ، ووصف بغير صورة ، و نعت بغير جسم ، لاإله إلّا هو الكبير المتعال .

يد : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن سهل مثله .

١٢ ـ مع : حدّثنا أبوالحسن أحمد بن محمّد بن عيسى بن أحمد بن عيسى بن عليّ بن

---

(١) المقيت : المقتدر . الحافظ للشيء والشاهد له .
(٢) النحل : ٧٤ .
(٣) أى قاله لى فكتبت عنه .

الحسين بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليهم السلام ، عن محمّد بن إبراهيم بن أسباط ، عن أحمد بن محمّد بن زياد القطّان ، عن أحمد بن محمّد بن عبدالله ، عن عيسى بن جعفر بن محمّد ابن عبدالله بن محمّد بن عمر بن عليّ بن أبي طالب ، عن آبائه ، عن عمر بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : التوحيد ظاهره في باطنه ، و باطنه في ظاهره ، ظاهره موصوف لايرى ، و باطنه موجود لايخفى ، يطلب بكلّ مكان ، ولم يخل عنه مكان طرفة عين ، حاضر غير محدود ، وغائب غير مفقود .

بيان : لعلّ المراد به أن كل ما يتعلّق بالتوحيد من وجود الباري تعالى وصفاته ظاهره مقرون بباطنه أي كلّ ما كان ظاهراً منه بوجه فهو باطن و مخفيّ بوجه آخر و كذا العكس . ثمّ بيّن عليه السلام ذلك بأنّ ظاهره أنّه موصوف بالوجود و سائر الكمالات بما أظهر من الآثار في الممكنات ، و لكنّه لايرى فهو باطن عن الحواسّ ، وباطنه أنّه موجود خاص لا كالموجودات ؛ ولكنّه لايخفى من حيث الآثار ، و يمكن أن يقال : فسّر عليه السلام كلاًّ منهما بما يناسب ضدّه لبيان تلازمهما ، و يحتمل أيضاً أن يكون المراد بالظاهر مجمل التوحيد أوما يكتفي به العوام ، و بالباطن مفصّله أو مايجب أن يعرفه الخواصّ ، فالمقصود بقوله : ظاهره في باطنه أنّ كلاًّ منهما لا ينافي الآخر ، وإنّما الفرق بينهما بالإجمال والتفصيل ، وما ذكر بعدقوله : و باطنه إلى آخر الخبر ، تفسير لباطن التوحيد ، وعلى الأوّلين قوله عليه السلام : يطلب إلى آخره توضيح لما ادّعى أوّلاً من التلازم والله يعلم .

١٣ـ **يد ، مع** : محتمل بن سعيد بن عزيز السمرقنديّ ، [1] عن محمّد بن أحمد الزاهد السمرقنديّ بإسناد رفعه إلى الصادق عليه السلام أنّه سأله رجل فقال له : إنّ أساس الدين التوحيد والعدل ، وعلمه كثير ، ولابدّ لعاقل منه فاذكر ما يسهل الوقوف عليه ، ويتهيّأ حفظه ؛ فقال : أمّا التوحيد فأن لاتجوّز على ربّك ماجاز عليك ، وأمّا العدل فأن لاتنسب إلى خالقك ما لامك عليه .

١٤ ـ **يد** : أبي ، عن سعد ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر و غيره ، [2]

---

(١) كذا في النسخ ولم نعثر عليه في كتب الرجال .

(٢) في الكافي : أحمد بن النضر وغيره ممن ذكره ، عن عمرو بن ثابت .

عن عمرو بن ثابت ، عن رجل سمّاه ، عن أبي إسحاق السبيعيّ ، [1] عن الحارث الأعور قال : خطب أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام يوماً خطبة بعد العصر ، فعجب الناس من حسن صفته وما ذكر من تعظيم الله جلّ جلاله ، قال أبو إسحاق : فقلت للحارث : أوما حفظتها ؟ قال : قد كتبتها ؛ فأملاها علينا من كتابه : الحمد لله الّذي لا يموت ، ولا تنقضي عجائبه ، لأنّه كلّ يوم في شأن ، من إحداث بديع لم يكن ، الّذي لم يولد فيكون في العزّ مشاركاً ، ولم يلد فيكون موروثاً هالكاً ، [2] ولم تقع عليه الأوهام فتقدّره شبحاً ماثلاً ، ولم تدركه الأبصار فيكون بعد انتقالها حائلاً ، الّذي ليست له في أوّليّته نهاية ، ولا في آخريّته حدّ ولا غاية ، الّذي لم يسبقه وقت ، ولم يتقدّمه زمان ، ولم يتعاوره زيادة ولا نقصان ، ولم يوصف بأين ولا بما ولا بمكان ، [3] الّذي بطن من خفيّات الأمور ، وظهر في العقول بما يرى في خلقه من علامات التدبير ، الّذي سئلت الأنبياء عنه فلم تصفه بحدّ ولا ببعض ، [4] بل وصفته بأفعاله ، ودلّت عليه بآياته ، لا تستطيع عقول

---

(١) نسبة إلى السبيع ، قال السويدي في ص ٧٩ من سبائك الذهب : السبيع بطن من همدان والنسبة الى السبيع سبعي بفتح الباء وحذف الياء ، ومن بني السبيع أبو اسحاق السبعي الفقيه المشهور واسمه عمرو بن عبدالله انتهى

أقول : ترجم له الخاصة والعامة في تراجمهم ، أورده الشيخ في رجاله في عداد أصحاب أمير المؤمنين والحسن والصادق عليهم السلام : وحكى عن اختصاص المفيد أنه صلى أربعين سنة صلاة الغداة بوضوء العتمة ، وكان يختم القرآن في كل ليلة ، ولم يكن في زمانه أعبد منه ولا أوثق في الحديث عند الخاص والعام ، وكان من ثقات علي بن الحسين عليهما السلام ، ولد في الليلة التي قتل فيها أمير المؤمنين عليه السلام ، وقبض وله تسعون سنة ، وهو من همدان ، اسمه عمرو بن عبدالله بن علي بن ذي حمير بن السبيع الهمداني انتهى. وأورده ابن حجر في تقريبه وقال : مكثر ، ثقة ، عابد ، من الثالثة ، اختلط بآخره ، مات سنة ١٢٩ ، وقيل : قبل ذلك . وحكي عن المقدسي انه قال : قال : شريك سمعت أبا إسحاق يقول : ولدت في سنتين من امارة عثمان ، وقال أبو بكر بن عياش : دفنا أبا إسحاق سنة ست أو سبع وعشرين ومائة انتهى. وعن ابن خلكان : أنه من أعيان التابعين راى عليا عليه السلام ، و كان يقول : رفعني أبي حتى رأيت علي بن أبي طالب عليه السلام يخطب وهو أبيض الرأس واللحية ، و كان كثير الرواية ، ولد لثلاث سنين بقين من خلافة عثمان ، وتوفي سنة ١٢٦ وقيل : ١٢٧ وقيل : ١٢٨ وقال يحيى بن معين : مات سنة ١٣٢ .

(٢) في الكافي : لم يلد فيكون في العز مشاركا ، ولم يولد فيكون موروثا . وماهنا أبلغ .

(٣) في التوحيد : ولا يوصف باين ولا بم ولا بمكان .

(٤) في نسخة : ولا بنقص . وفي اخرى : ولا بنقض .

المتفكرين جحده لأنّ من كانت السماوات والأرض فطرته وما فيهنّ وما بينهنّ وهو الصانع لهنّ فلا مدفع لقدرته ؛ الّذي بان من الخلق فلا شيء كمثله ،[1] الّذي خلق الخلق لعبادته وأقدرهم على طاعته بما جعل فيهم ؛ وقطع عذرهم بالحجج ، فعن بيّنة هلك من هلك ، وعن بيّنة نجا من نجا ، ولله الفضل مبدءاً ومعيداً ، ثمّ إنّ الله - وله الحمد - افتتح الكتاب بالحمد لنفسه ، وختم أمر الدنيا و مجيء الآخرة[2] بالحمد لنفسه فقال : «وقضي بينهم بالحقّ وقيل الحمد لله ربّ العالمين »

الحمد لله اللّابس الكبرياء بلا تجسّد ، والمرتدي بالجلال بلا تمثيل ، والمستوي على العرش بلا زوال ، والمتعالي عن الخلق بلا تباعد ، القريب منهم بلا ملامسة منه لهم وليس له حدّ ينتهى إلى حدّه ، ولا له مثل فيعرف بمثله ، ذلّ من تجبّر عنه ، وصغر من تكبّر دونه ، وتواضعت الأشياء لعظمته ، وانقادت لسلطانه وعزّته ، وكلّت عن إدراكه طروف العيون ، وقصرت دون بلوغ صفته أوهام الخلائق ، الأوّل قبل كلّ شيء والآخر بعد كلّ شيء ، ولا يعدله شيء ،[3] الظاهر على كلّ شيء بالقهر له ، و المشاهد لجميع الأماكن بلا انتقال إليها ، ولا تلمسه لامسة ، ولا تحسّه حاسّة ، وهو الّذي في السماء إله وفي الأرض إله ، وهو الحكيم العليم ، أتقن ما أراد خلقه من الأشياء كلّها بلا مثال سبق إليه ،[4] ولا لغوب دخل عليه في خلق ما خلق لديه ، إبتدأ ما أراد إبتداءه ، وأنشأ ما أراد إنشاءه ، على ما أراد من الثقلين : الجنّ و الإنس لتعرف بذلك ربوبيّته ، و يمكن فيهم طواعيته .

نحمده بجميع محامده كلّها على جميع نعمائه كلّها ، ونستهديه لمراشد أمورنا ، ونعوذ به من سيّئات أعمالنا ، ونستغفره للذنوب الّتي سلفت منّا ، ونشهد أن لا إله إلّا الله ، وأنّ محمّداً عبده ورسوله ، بعثه بالحق دالاًّ عليه ، وهادياً إليه ، فهدانا به من الضلالة ، واستنقذنا به من الجهالة ، من يطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظيماً و نال

---

(١) في الكافي : الذي نأى من الخلق فلا شيء كمثله .

(٢) في الكافي : ومحل الاخرة .

(٣) في الكافي : الاول قبل كل شيء ولا قبل له ؛ والاخر بعد كل شيء ولا بعد له . ولعله أظهر .

(٤) في الكافي : اتقن ما اراد خلقه من الاشباح كلها لا بمثال سبق اليه .

ثواباً كريماً ، ومن يعص الله ورسوله فقد خسر خسراناً مبيناً واستحقّ عذاباً أليماً ، فانجعوا بما يحقّ عليكم من السمع والطاعة ، و إخلاص النصيحة ، وحسن الموازرة ، وأعينوا أنفسكم بلزوم الطريقة المستقيمة ، وهجر الأمور المكروهة ، وتعاطوا الحقّ بينكم ، وتعاونوا عليه ، (١) وخذوا على يدي الظالم السفيه ، مروا بالمعروف ، وانهوا عن المنكر ، واعرفوا لذوي الفضل فضلهم ، عصمنا الله وإيّاكم بالهدى ، وثبّتنا وإيّاكم على التقوى ، وأستغفر الله لي ولكم .

بيان : قوله عليه السلام : ولا تنقضي عجائبه أي كلّما تأمّل الإنسان يجد من آثار قدرته وعجائب صنعته مالم يكن و جده قبل ذلك ولا ينتهي إلى حدّ ، و أنّه كلّ يوم يظهر من آثار صنعه خلق عجيب وطور غريب يحار فيه العقول والأفهام .

قوله عليه السلام : فيكون في العزّ مشاركاً كمشاركة الولد لوالده في العزّ واستحقاق التعظيم . قوله : موروثاً أي يرثه ولده بعد موته كما هو شأن كلّ والد ، والحاصل أنّ كلّ والد حادث هالك موروث . قوله عليه السلام : شبحاً ماثلاً أي قائماً ، أو مماثلاً ومشابهاً للممكنات .

قوله عليه السلام : حائلاً أي متغيّراً من حال الشيء يحول إذا تغيّر أي لا تدركه الأبصار ، و إلّا لكان بعد انتقالها عنه متغيّراً و منقلباً عن الحالة الّتي كانت له عند الإبصار من المقابلة والمحاذاة والوضع الخاصّ و غير ذلك ، أوعن حلوله في الباصرة بزوال صورته الموافقة له في الحقيقة عنها . وبعض الأفاضل قرأ « بُعدُ » مضمومة الباء ، مرفوعة الإعراب على أن يكون إسم كان ؛ والحائل بمعنى الحاجز أي كان بعد انتقال الأبصار إليه حائلاً من رؤيته ، ومنهم من قرأه « خائلاً » بالخاء المعجمة أي ذا خيال و صورة متمثّلة في المدرك ؛ والتعاور : الورود على التناوب .

قوله عليه السلام : ولا بما إذ ليست له ماهيّة يمكن أن تعرف حتّى يسأل عنها بماهو .
قوله عليه السلام : بطن من خفيّات الأمور أي أدرك الباطن من خفيّات الأمور ونفذ علمه في بواطنها ؛ أوالمراد أنّ كنهه تعالى أبطن وأخفى من خفيات الأمور .

(١) في الكافي : وتعاونوا به دوني .

قوله عليه السلام : بما جعل فيهم أي من الأعضاء والجوارح و القوّة و الاستطاعة . قوله : بالحجج أي الباطنة وهي العقول ، والظاهرة وهي الأنبياء والأوصياء . قوله : فعن بيّنة أي بسبب بيّنة واضحة : أومعرضاً ومجاوزاً عنها ، أو «عن» بمعنى «بعد» أي بعد وضوح بيّنة ، والثاني لايجري في الثاني ؛ وفي الكافي : وبمنّه نجا من نجا .

قوله عليه السلام : مبدءاً ومعيداً أي حال إبداء الخلق وإيجاده في الدنيا وحال إرجاعهم وإعادتهم بعد الفناء ؛ أو مبدءاً حيث بدأ العباد مفطورين على معرفته ، قادرين على طاعته ، ومعيداً حيث لطف بهم ، ومنّ عليهم بالرسل والأئمّة الهداة . قوله عليه السلام : وله الحمد الجملة اعتراضيّة .

قوله عليه السلام : افتتح الكتاب في «في» : افتتح الحمد لنفسه أي في التنزيل الكريم ، أو في بدء الإيجاد بإيجاد الحمد ، أوما يستحقّ الحمد عليه ، وما هنا يؤيّد الأوّل .

قوله عليه السلام : ومجيء الآخرة أي ختم أوّل أحوال الآخرة ، وهو الحشر والحساب ، و يمكن أن يقدّر فعل آخر يناسبه أي بدأ مجيء الآخرة قوله عليه السلام : وقضي بينهم أي بإدخال بعضهم الجنّة وبعضهم النار ، ويظهر من الخبر أنّ القائل هوالله ، ويحتمل أن يكون الملائكة بأمره تعالى

قوله عليه السلام : بلا تمثيل أي بمثال جسمانيّ قوله بلازوال أي بغير استواء جسمانيّ يلزمه إمكان الزوال ، أولا يزول اقتداره واستيلاؤه أبداً قوله : من تجبّر عنه في الكافي مكان عنه غيره ؛ فهو حال عن الفاعل ، وكذا قوله : دونه قوله : لعظمته أي عند عظمته ، أوعنده بسبب عظمته ، والاحتمالان جاريان فيما بعده . قوله عليه السلام : بلا مثال أي لا في الخارج ولا في الذهن .

قوله : ولا لغوب أي تعب و يمكن إرجاع ضمير لديه إليه تعالى وإلى الخلق ، فالظرف على الأوّل متعلّق بخلق ، و على الثاني بدخل قوله : و يمكّن على التفعيل ؛ والطواعية : الطاعة ، وفي «في» : طاعته ، وقال الفيروزآباديّ : المراشد : مقاصد الطرق .

قوله عليه السلام : فانجعوا في بعض النسخ بالنون والجيم من قولهم : أنجع اي أفلح أي أفلحوا بما يجب عليكم من الأخذ سمعاً وطاعة ، أومن النجعة بالضمّ وهي طلب الكلإ

من موضعه ، وفي بعضها بالباء الموحّدة فالخاء المعجمة ، قال الجزري : فيه : أتاكم أهل اليمن هم أرقّ قلوباً وأبخع طاعة . أي أبلغ وأنصح في الطاعة من غيرهم ، كأنّهم بالغوا في بخع أنفسهم أي قهرها وإذلالها بالطاعة . وقال الزمخشري في الفائق : أي أبلغ طاعة من بخع الذبيحة : إذا بالغ في ذبحها ، وهو أن يقطع عظم رقبتها ، هذا أصله ثمّ كثر حتّى استعمل في كلّ مبالغة فقيل : بخعت له نصحي وجهدي وطاعتي .

قوله عليه السلام : و إخلاص النصيحة أي لله و لكتابه و لرسوله و للأئمّة ولعامّة المسلمين ؛ والموازرة : المعاونة . قوله عليه السلام : و أعينوا أنفسكم أي على الشيطان ، وفي «في» على أنفسكم أي النفس الأمّارة بالسوء ، قوله عليه السلام : وتعاطوا الحقّ أي تناولوه بأن يأخذه بعضكم من بعض ليظهر ولا يضيع .

١٥ ـ يد : الدقّاق ، عن محمّد الأسديّ وابن زكريّا القطّان ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبيه ، عن أبي معاوية ، عن الحصين بن عبدالرحمن ، عن أبيه ؛ و حدّثنا أحمد بن محمّد بن الصقر الصائغ ، عن محمّد بن العبّاس بن بسّام ، عن سعيد بن محمّد البصريّ ، عن عمرة بنت أوس ، قالت : حدّثني جدّي الحصين بن عبدالرحمن ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله الصادق ، عن أبيه ، عن جدّه عليهم السلام أنّ أميرالمؤمنين عليه السلام استنهض الناس في حرب معاوية في المرّة الثانية ، فلمّا حشد الناس قام خطيباً فقال : الحمد لله الواحد الأحد الصمد المتفرّد الّذي لامن شيء كان ، ولامن شيء خلق ما كان ، قدرته بان بها من الأشياء ، وبانت الأشياء منه ، فليست له صفة تنال ، ولاحدّ يضرب له فيه الأمثال كلّ دون صفاته تحبير اللّغات ، وضلّ هنالك تصاريف الصفات ، وحار في ملكوته عميقات مذاهب التفكير ، وانقطع دون الرسوخ في علمه جوامع التفسير ، وحال دون غيبه المكنون حجب من الغيوب ، وتاهت في أدنى أدانيها طامحات العقول في لطيفات الأمور ، فتبارك الله الّذي لايبلغه بعد الهمم ، ولايناله غوص الفطن ، وتعالى الّذي ليس له وقت معدود ، ولا أجل ممدود ، ولانعت محدود ، و سبحان الذي ليس له أوّل مبتدأ ، ولاغاية منتهى ، ولا آخر يفنى ، سبحانه هو كما وصف نفسه ، والواصفون لايبلغون نعته ، حدّ الأشياء كلّها عند خلقه إيّاها ، إبانة لها من شبهه ، وإبانة له من شبهها ، فلم يحلل فيها فيقال : هو

فيها كائن ، ولم ينأعنها فيقال : هو منها بائن ، و لم يخل منهـا فيقال له : أين ، لكنّه سبحانه أحاط بها علمه ، وأتقنها صنعه ، وأحصاها حفظه ، لم يعزب عنه خفيّـات غيوب الهواء ، ولاغوامض مكنون ظلم الدجى ، ولامافي السموات العلى و الأرضين السفلى ، لكلّ شيء منها حافظ و رقيب ، وكلّ شيء منها بشيء محيط ، و المحيط بما أحاط منها الله الواحد الأحد الصمد ، الّذي لم تغيّره صروف الأزمان ، ولم يتكأّده صنع شيء كان ، إنّماقال لمّا شاء أن يكون : «كن» فكان ، ابتدع ماخلق بلامثال سبق ، ولا تعب ولانصب ، وكلّ صانع شيء فمن شيء صنع ، والله لامن شيء صنع ما خلق ، وكلّ عالم فمن بعد جهل تعلّم ، والله لم يجهل ولم يتعلّم ، أحاط بالأشياء علماً قبل كونها فلم يزدد بكونها علماً ، علمه بها قبل أن يكوّنها كعلمه بعد تكوينها ، لم يكوّنها لشدّة سلطان ولاخوف من زوال ولانقصان ، ولااستعانة على ضدّ مساور[1] ولاندّ مكاثر ،[2] ولاشريك مكائد[3] لكن خلائق مربوبون وعباد داخرون فسبحان الّذي لايؤوده خلق ماابتدأ ، ولاتدبير مابرأ ، ولامن عجز ولامن فترة بماخلق اكتفى ، علم ماخلق ، وخلق ماعلم ، لابالتفكير ولابعلم حادث أصاب ماخلق ،[4] ولاشبهة دخلت عليه فيمالم يخلق ، لكن قضاء مبرم ، وعلم محكم ، وأمر متقن ، توحّد بالربوبيّة ، وخصّ نفسه بالوحدانيّة ، و استخلص المجد و الثناء فتحمّد بالتحميد ،[5] وتمجّد بالتمجيد ، وعلا عـن اتّخاذ الأبناء ، و تطهّر وتقدّس عن ملامسة النساء ، وعزّ وجلّ عن مجاورة الشركاء ، فليس له فيماخلق ضدّ ، ولافيماملك ندّ ، ولم يشرك في ملكه أحد ، الواحد الأحد ، الصمد المبيد للأبد[6] .

---

(١) ساوره : واثبه أووثب عليه ، والمساور : المواثب . وفي التوحيد المطبوع : ولا استعانة على ضد مشاور ولعله تصحيف المثاور أي المواثب . وفي الكافي ونسخة من الكتاب : ضدمناو أي ضد معاد ، وفي المرآت : ضد مناف .

(٢) اى يغالبه بالكثرة ، أومن كاثرالماء : أراد لنفسه منه كثيراً .

(٣) اى يمكربه ويخدعه في اموره وصنعه ، وفي الكافي : ولاشريك مكابر أي يعارضه بالكبر ، أويعانده في حقه .

(٤) في الكافي : لابالتفكير في علم حادث أصاب ماخلق .

(٥) في الكافي : واستخلص المجد والثناء وتفرد بالتوحيد والمجد والثناء ، وتوحد بالتحميد .

(٦) في نسخة : المبدء للابد .

والوارث للأمد، الّذي لم يزل ولايزال وحدانيّاً أزليّاً قبل بدء الدهور، وبعد صرف الأمور، الّذي لايبيد ولايفقد،(١) بذلك أصف ربّي، فلاإله إلّاالله من عظيم ماأعظمه، وجليل ما أجلّه، وعزيز ماأعزّه، وتعالى عمّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

توضيح: قوله: حشد أي جمع. قوله عليه السلام: المتفرّد أي في الخلق والتدبير، أو بسائر الكمالات. قوله عليه السلام: قدرته مبتدء وبان بها خبره، أو خبره كافية فكانت جملة استينافيّة، فكأنّ سائلاً سأل وقال: فكيف خلق لامن شيء؟ فأجاب: بأنّ قدرته كافية، وفي «في» قدرة، أي له قدرة، أوهوعين القدرة بناءاً على عينيّة الصفات، وقيل: نصب على التمييز، أوعلى أنّه منزوع الخافض أي ولكن خلق الأشياء قدرة أوبقدرة.

قوله: ولاحدّ أي جسمانيّ أوعقليّ، أوليس لمعرفة ذاته و صفاته تعالى حدّ و نهاية حتّى يضرب له فيه الأمثال إذالأمثال إنما تصحّ إذاكان له مشابهة بـالممكنات بأحد هذه الوجوه؛ والكلال: العجزوالإعياء؛ والتحبير: التحسين أي أعياقبل الوصول إلى بيان صفاته، أوعند تزيين الكلام باللّغات البديعة الغريبة.

قوله عليه السلام: و ضلّ هنالك أي في ذاته تعالى، أو في توصيفه بصفاته تصاريف صفات الواصفين، وأنحاء تعبيرات العارفين، أوضلّ وضاع في ذاته الصفات المتغيّرة الحادثة فيكون نفياً للصفات الحادثة عنه تعالى، أو مطلق الصفات أي ليس في ذاته التغيّرات الحاصلة من عروض الصفات المتغائرة، فيكون نفياً لزيادة الصفات مطلقاً؛ كلّ ذلك أفاده الوالد العلّامة قدّس الله روحه.

قوله عليه السلام: في ملكوته فعلوت من الملك، وقد يخصّ بعالم الغيب وعالم المجرّدات والملك بعالم الشهادة وعالم المادّيّات؛ و أفكر في الشيء و فكّر فيه و تفكّر بمعنىً أي تحيّر في إدراك حقايق ملكوته وخواصّها و آثارها و كيفيّة نظامها وصدورها عنه تعالى الأفكار العميقة الواقعة في مذاهب التفكير، أو مذاهب التفكير العميقة فيكون إسنادالحيرة إليها إسناداً مجازيّاً.

قوله عليه السلام: دون الرسوخ في علمه الرسوخ: الثبوت أي انقطع جوامع تفسيرات

---

(١) في الكافي: الذي لايبيد ولا ينفد.

المفسّرين قبل الثبوت في علمه ، أو عنده إشارة إلى قوله تعالى : «والراسخون في العلم يقولون آمنّا به»[1] وقد مرّت الإشارة إلى توجيهه في باب النهي عن التفكّر في ذاته تعالى .

قوله عليه السلام : وحال دون غيبه المكنون المكنون : المستور ، والمراد به معرفة ذاته وصفاته ، فالمراد بالحجب الحجب النورانيّة والظلمانيّة المعنويّة من كماله تعالى ونقص مخلوقاته ؛ أو الأعمّ منها ومن سائر العلوم المغيّبة فالحجب أيضاً أعمّ ؛ أو المراد أسرار الملكوت الأعلى من العرش والكرسيّ والملائكة الحافّين بهما وسائر ما هو مستور عن حواسّنا بالحجب الجسمانيّة . والتيه : التحيّر ، و الأدنى : الأقرب ، والأداني : جمع الدنيّ وهو القريب ؛ والإضافة في طامحات العقول ولطيفات الاُمور من إضافة الصفة إلى الموصوف ؛ والطامح : المرتفع ؛ والظرف في قوله : في لطيفات متعلّق بالطامحات بأن يكون في بمعنى إلى ، أو حال منه .

قوله عليه السلام : فتبارك إنّما مشتقّ من البروك بمعنى الثبات والبقاء ، أو من البركة وهي الزيادة . والهمّة : العزم ، ويقال : فلان بعيد الهمّة : إذا كانت إرادته تتعلّق بالاُمور العالية . قوله : ولا نعت محدود أي الحدود الجسمانيّة أو العقلانيّة بأن يحاط بنعته . قوله عليه السلام ولا آخر يفنى أي بعده . قوله عليه السلام :كما وصف نفسه أي في كتبه ، وعلى ألسنة رسله وحججه ، وبقلم صنعه على دفاتر الآفاق والأنفس .

قوله عليه السلام : حدّ الأشياء كلّها أي جعل للأشياء حدوداً ونهايات ، أو أجزاءاً و ذاتيّات ، ليعلم بها أنّها من صفات المخلوقين والخالق منزّه عن صفاتهم ، أو خلق الممكنات الّتي من شأنها المحدوديّة ليعلم بذلك أنّه ليس كذلك ، كما قال تعالى : فخلقت الخلق لأعرف ؛ أو خلقها محدودة لأنّها لم يكن يمكن أن تكون غير محدودة لامتناع مشابهة الممكن الواجب في تلك الصفات الّتي هي من لوازم وجوب الوجود ، ولعلّ الأوسط أظهر .

قوله عليه السلام : ولم يخل منها أي بالخلوّ الّذي هو بمعنى عدم الملكة بقرينة التفريع أي كخلوّ المحلّ عن الحالّ ، والمكان عن المتمكّن ، والدجى جمع دجية بالضمّ وهي الظلمة

(١) آل عمران : ٧ .

قوله عليه السلام : لكلّ شيء منها حافظ و رقيب الظرف خبر لقوله : حافظ ورقيب أومتعلّق بكلّ منهما والمبتداء محذوف أي هو لكلّ شيء منها حافظ ورقيب ، والأوّل أظهر ، فيكون إشارة إلى الملائكة الموكّلين بالعرش والكرسيّ والسماوات والأرضين والبحار والجبال وسائر الخلق .

قوله : وكلّ شيء منها أي من السماوات و الأرض وما بينهما محيط بشيء منها إحاطة علم وتدبير فيكون مؤكّداً للسابق على أحد الوجهين ، أو إحاطة جسميّة والمحيط بكلّ من تلك المحيطات علماً وقدرة وتدبيراً هو الله الواحد . والدخور : الصغار والذلّ .

قوله عليه السلام : ولا من عجز أي لم يكتف بخلق ماخلق لعجز ولا فتور ، بل لعدم كون الحكمة في أزيد من ذلك ، ثمّ أكّد عليه السلام ذلك بقوله : علم ماخلق و خلق ماعلم أي ما علم أنّ الصلاح في خلقه ؛ ويقال : استخلصه لنفسه أي استخصّه .

قوله : فتحمّد بالتحميد يقال : هو يتحمّد عليّ أي يمتنّ أي أنعم علينا واستحقّ الحمد والثناء بأن رخّص لنا في تحميده ، أو بأن حمد نفسه ولم يكل حمده إلينا ، وفي «في» : توحّد بالتوحيد ، فالتوحيد يحتمل الوجهين أيضاً ؛ و التمجّد : إظهار المجد و العظمة ، والتمجيد يحتمل الوجهين أيضاً . قوله : المبيد للأبد أي الملك المفني للدهر والزمان والزمانيّات : والوارث للأمد أي الباقي بعد فناء الأمد أي الغاية والنهاية ، أو امتداد الزمان .

قوله عليه السلام : و بعد صرف الأمور اي تغيّرها و فنائها ، و هذا ناظر إلى قوله : لايزال ، كما أنّ ماقبله ناظر إلى قوله : لم يزل ، وفي «في» : صروف الأمور .

أقول : رواه إبراهيم بن محمّد الثقفيّ في كتاب الغارات بإسناده عن إبراهيم بن إسماعيل اليشكري - قال : وكان ثقة - أنّ عليّاً عليه السلام سئل عن صفة الربّ سبحانه وتعالى فقال - و ذكر نحو مامرّ بأدنى تغيير إلى قوله - : كذلك الله الواحد الأحد الصمد ، المبيد للأمد ، والوارث للأبد ، الّذي لايبيد ولاينفد ، فتعالى الله العليّ الأعلى ، عالم كلّ خفيّة وشاهد كلّ نجوى ، لاكمشاهدة شيء من الأشياء ، ملأ السموات العلى إلى الأرضين السفلى ، وأحاط بجميع الأشياء علماً ، فعلا الّذي دنا ، ودنا الّذي علا ، له المثل الأعلى ، والأسماء الحسنى تبارك وتعالى

☆ ١٦ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن عليّ بن العبّاس ، عن إسماعيل بن مهران ، عن إسماعيل بن إسحاق الجهنيّ ، عن فرج بن فروة ، عن مسعدة ابن صدقة قال : سمعت أباعبد الله عليه السلام يقول : بينما أمير المؤمنين عليه السلام يخطب على المنبر بالكوفة إذ قام إليه رجل فقال : يا أمير المؤمنين صف لنا ربّك تبارك وتعالى لنزداد له حبّاً وبه معرفة فغضب أمير المؤمنين عليه السلام ونادى : الصلاة جامعة ، فاجتمع الناس حتّى غصّ المسجد بأهله ثمّ قام متغيّر اللّون فقال : الحمدلله الّذي لايفره المنع ، ولا يكديه الإعطاء ، إذ كلّ معط منتقص سواه ، المليء بفوائد النعم و عوائد المزيد ، وبجوده ضمن عيالة الخلق ، فأنهج سبيل الطلب للراغبين إليه ، فليس بما سئل أجود منه بما لم يسأل ، وما اختلف عليه دهر فتختلف منه الحال ، ولو وهب ما تنفّست عنه معادن الجبال وضحكت عنه أصداف البحار ، من فلزّ اللّجين و سبائك العقيان ونضائد المرجان لبعض عبيده لما أثّر ذلك في جوده ،[(١)] ولا أنفد سعة ما عنده ، ولكان عنده من ذخائر الإفضال ما لاينفده مطالب السؤّال ، ولايخطر لكثرته على بال لأنّه الجواد الّذي لاتنقصه المواهب ،[(٢)] ولا يبخله إلحاح الملحّين ، وإنّما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له : « كن » فيكون ، الّذي عجزت الملائكة على قربهم من كرسيّ كرامته ، وطول ولههم إليه ، وتعظيم جلال عزّه ، وقربهم من غيب ملكوته أن يعلموا من أمره إلّا ما أعلمهم ، وهم من ملكوت القدس بحيث هم ومن معرفته على ما فطرهم عليه أن قالوا : سبحانك لاعلم لنا إلّا ما علّمتنا إنّك أنت العليم الحكيم .

---

* الظاهر من اتحاد بعض فقرات الحديث وتشابه مضمونه مع ما في نهج البلاغة أنه جملة من خطبة الاشباح التى هي من جلائل خطبه عليه السلام ، ولكنه يخالفها بكثير من التقديم والتاخير و الاسقاط والزيادة ، ولايسعنا ضبط موارد اختلافهما ، لافضاء ذلك إلى الخروج من وضع التعليقة ، فعلى الباحث أن يراجعه .

(١) في النهج : من فلز اللجين والعقيان ، ونثارة الدر وحصيد المرجان ما أثر ذلك في جوده . أقول : حصيد المرجان : محصوده ، وفيه إشارة إلى ما حققته كاشفات الفنون جديدها وقديمها من أن المرجان نبات .

(٢) في النهج : لانه الجواد الذى لايغيضه سؤال السائلين ؛ أقول : لايغيضه أي لاينقصه .

فما ظنّك أيّها السائل بمن هو هكذا ؟ سبحانه و بحمده لم يحدث فيمكن فيه التغيير والانتقال ، ولم يتصرّف في ذاته بكرور الأحوال ، ولم يختلف عليه حقب اللّيالي والأيّام ، الّذي ابتدع الخلق على غير مثال امتثله ، ولامقدار احتذا عليه [١] من معبود كان قبله ، ولم تحط به الصفات فيكون بإدراكها إيّاه بالحدود متناهياً ، ومازال ليس كمثله شيء عن صفة المخلوقين متعالياً ، وانحسرت الأبصار عن أن تناله فيكون بالعيان موصوفاً وبالذات الّتي لايعلمها إلّا هو عند خلقه معروفاً ، وفات لعلوّه على الأشياء مواقع رجم المتوهّمين ، وارتفع عن أن تحوي كنه عظمته فهاهة رويّات المتفكّرين ، فليس له مثل فيكون مايخلق مشبّهاً به ، ومازال عند أهل المعرفة به عن الأشباه و الأضداد منزّهاً ، كذب العادلون بالله إذشبّهوه بمثل أصنافهم ، [٢] و حلّوه حلية المخلوقين بأوهامهم ، وجزّوه بتقدير منتج من خواطر هممهم ، [٣] و قدّروه على الخلق المختلفة القوى بقرائح عقولهم ، و كيف يكون من لايقدّر قدره مقدّراً في رويّات الأوهام وقد ضلّت في إدراك كنهه هواجس الأحلام ؟ [٤] لأنّه أجلّ من أن تحدّه ألباب البشر بالتفكير ، أو تحيط به الملائكة على قربهم من ملكوت عزّته بتقدير ، تعالى عن أن يكون له كفوٌ فيشبّه به ، لأنّه اللّطيف الّذي إذا أرادت الأوهام أن تقع عليه في عميقات غيوب ملكه ، و حاولت الفكر المبرّات من خطر الوسواس إدراك علم ذاته ، وتولّهت القلوب إليه لتحوي منه مكيّفاً في صفاته ، وغمضت مداخل العقول من حيث لاتبلغه الصفات لتنال علم إلهيّته ردعت خاسئة و هي تجوب مهاوي سدف الغيوب متخلّصة إليه سبحانه ، رجعت إذ جبهت معترفة بأنّه لاينال بجور الاعتساف كنه معرفته ، [٥] ولايخطر ببال اُولي الرويّات خاطرة من تقدير جلال عزّته ، لبعده من أن يكون في قوى المحدودين لأنّه

---

(١) احتذا عليه أي قاس وطبق عليه ، وكان ذلك المثال أوالمقدار من معبود قدسبقه بالخلقة ، والحاصل أنه لم يقتد بخالق آخر في صنعه وخلقه ، إذلاخالق سواه .

(٢) في النهج : إذشبهوك بأصنامهم .

(٣) في التوحيد المطبوع و نسخة من الكتاب : وخواطرهم .

(٤) الاحلام جمع الحلم : العقل ، و يأتي بمعنى الاماني أيضا يقال : أحلام نائم أي أماني كاذبة .

(٥) في التوحيد المطبوع : لا ينال بجوب الاعتساف كنه معرفته .

خلاف خلقه ، فلاشبه له من المخلوقين ، وإنّما يشبّه الشيء بعديله ، فأمّا مالاعديل له فكيف يشبّه بغيرمثاله ، وهوالبديء الّذي لم يكن شيء قبله ، والآخر الّذي ليس شيء بعده ، لاتناله الأبصار في مجد جبروته ،[1] إذحجبها بحجب لاتنفذ في ثخن كثافته . ولا تخرق إلى ذي العرش متانة خصائص ستراته ، الّذي صدرت الأمور عن مشيّته ، و تصاغرت عزّة المتجبّرين دون جلال عظمته ، وخضعت له الرقاب ، وعنت له الوجوه من مخافته ، وظهرت في بدائع الّذي أحدثها آثار حكمته ، وصار كلّ شيء خلق حجّة له ومنتسباً إليه ، فإن كان خلقاً صامتاً فحجّته بالتدبير ناطقة فيه ، فقدّر ماخلق فأحكم تقديره ، و وضع كلّ شيء بلطف تدبيره موضعه ، ووجّهه بجهة فلم يبلغ منه شيء محدود منزلته ،[2] ولم يقصّر دون الانتهاء إلى مشيّته ، ولم يستصعب إذ أمر [3] بالمضيّ إلى إرادته ، بلامعاناة للغوب مسّه ، ولامكائدة[4] لمخالف له على أمره ، فتمّ خلقه وأذعن لطاعته ؛ و وافى الوقت الّذي أخرجه إليه ، إجابةً لم يعترض دونها ريث المبطيء ، ولا أناة المتلكّيء ،[5] فأقام من الأشياء أودها ، ونهّى معالم حدودها ، ولاءم بقدرته بين متضادّاتها ، و وصل أسباب قرائنها ، وخالف بين ألوانها ، وفرّقها أجناساً مختلفات في الأقدار والغرائز [6] والهيئات ، بدايا خلائق أحكم صنعها ، وفطرها على ما أراد و ابتدعها ،[7] انتظم علمه صنوف ذرئها ، وأدرك تدبيره حسن تقديرها .

أيّها السائل اعلم أنّ من شبّه ربّنا الجليل بتباين أعضاء خلقه ، و بتلاحم أحقاق[8] مفاصلهم المحتجبة بتدبير حكمته[9] أنّه لم يعقد غيب ضميره على معرفته ولم

(١) وفي نسخة : من مجد جبروته . والجبروت صيغة مبالغة بمعنى القدرة و السلطة والعظمة

(٢) في التوحيد المطبوع : فلم يبلغ منه شيء حدود منزلته .

(٣) في التوحيد المطبوع : ولم يستصعب أوامره بالمضي إلى إرادته .

(٤) في بعض النسخ : المكابدة ، وفي التوحيد المطبوع : المكابرة .

(٥) تلكأ عليه : اعتل . عن الامر : أبطأ و توقف . والمتلكيء : المتعلل والمبطيء والمتوقف .

(٦) الغرائز : الطبائع .

(٧) في نسخة : وفطرها على ما أراد إذ ابتدعها .

(٨) وفي نسخة : حقاق .

(٩) قال ابن ميثم : والذي يقال من وجه الحكمة في احتجاب المفاصل : هو أنها لوخلقت ظاهرة عرية عن الاغشية ليبست رطوباتها وقست فيتعذر تصرف الحيوان بها كما هو الان ، وأنها كانت معرضة للافات المفسدة لها وغيرذلك من خفي تدبيره ولطيف حكمته

يشاهد قلبه اليقين بأنّه لاندّ له ، وكأنّه لم يسمع بتبرّي التابعين من المتبوعين ، وهم يقولون : « تالله إن كنّا لفي ضلال مبين إذ نسوّيكم برب العالمين » فمن ساوى ربّنا بشيء فقد عدل به ، والعادل به كافر بمانزلت به محكمات آياته ، و نطقت به شواهد حجج بيّناته ، لأنّه الله الّذي لم يتناه في العقول فيكون في مهبّ فكرها مكيّفاً ، وفي حواصل رويّات همم النفوس محدوداً مصرّفاً ،[1] المنشيء أصناف الأشياء بلارويّة احتاج إليها ، ولا قريحة غريزة أضمر عليها ،[2] ولا تجربة أفادها من مرّ حوادث الدهور ، ولا شريك أعانه على ابتداع عجائب الأمور ، الّذي لمّا شبّهه العادلون بالخلق المبعّض المحدود في صفاته ، ذي الأقطار والنواحي المختلفة في طبقاته ، وكان عزّ وجلّ الموجود بنفسه لابأداته ، انتفى أن يكونوا قدّروه حقّ قدره ؛ فقال تنزيهاً لنفسه عن مشاركة الأنداد ، وارتفاعاً عن قياس المقدّرين له بالحدود من كفرة العباد : « وماقدروا الله حقّ قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة والسموات مطويّات بيمينه سبحانه و تعالى عمّا يشركون » فما دلّك القرآن عليه من صفته فاتّبعه ليوصل بينك وبين معرفته ، و ائتمّ به ، واستضيء بنور هدايته ، فإنّها نعمة وحكمة أوتيتهما ، فخذما أوتيت وكن من الشاكرين ؛ وما دلّك الشيطان عليه ممّا ليس في القرآن عليك فرضه ولا في سنّة الرسول وأئمّة الهدى أثره فكل علمه إلى الله عزّ وجلّ ، فإنّ ذلك منتهى حقّ الله عليك .

و اعلم أنّ الراسخين في العلم هم الّذين أغناهم الله عن الاقتحام[3] في السدد المضروبة دون الغيوب ، فلزموا الإقرار بجملة ماجهلوا تفسيره من الغيب المحجوب ، فقالوا : « آمنّا به كلّ من عند ربّنا » فمدح الله عزّ وجلّ اعترافهم بالعجز عن تناول مالم يحيطوا به علماً ، و سمّى تركهم التعمّق فيما لم يكلّفهم البحث عنه منهم رسوخاً ،

---

(١) الحواصل جمع الحوصلة ، هي من الطائر بمنزلة المعدة من الانسان ؛ والرويات جمع الروية : النظر والتفكر في الامور ؛ والهمم جمع الهمة : العزم القوى .

(٢) القريحة : الطبع . و ملكة يقتدر بها على الاجادة في نظم الشعر وانشاء الخطب ونحوه ؛ الغريزة : الطبيعة ؛ وأضمر الامر : أخفاه ، وأضمر في نفسه شيئا : عزم عليه .

(٣) اقتحم المنزل : هجمه ، الامر : رمى نفسه فيه بشدة ومشقة .

فاقتصر على ذلك ولاتقدّر عظمة الله سبحانه على قدر عقلك فتكون من الهالكين.[1]

تبيان قوله: فغضب لعلّ غضبه عليه السلام لأنّ السائل سأل عن الصفات الجسمانيّة والسمات الإمكانيّة، أولأنّه ظنّ أنّه يمكن الوصول إلى كنه صفته.

وقوله: الصلاة منصوب بفعل مقدّر أي احضروا الصلاة أو أقيموها. و جامعة منصوب على الحال من الصلاة، ويحتمل رفعهما بالابتدائيّة والخبريّة. وغصّ المسجد بفتح الغين أي امتلأ. قوله عليه السلام: لا يفره أي لا يزيده في ماله، يقال: وفرت الشيء وفراً وور الشيء نفسه وفوراً، يتعدّى ولايتعدّى. قوله: ولايكديه أي لايفقره. قوله: منتقص على صيغة المفعول أي منقوص، ويكون الانتقاص متعدّياً ولازماً كالنقص؛ وقال الجزري: الملي‌ء بالهمزة: الثقة الغنيّ؛ والعائدة: المعروف.

قوله عليه السلام: عيالة الخلق أي كونهم عياله يعولهم ويرزقهم، ومن قولهم: عال الرجل عيالة أي كثر عياله؛ وفي النهج: عياله الخلائق ضمن أرزاقهم. قوله عليه السلام: فليس بما سئل فإنّ جوده لايتوقّف على شيء سوى الاستحقاق والاستعداد، وهذا لاينافي الحثّ على الدعاء والأمر بالسؤال، فإنّ الدعاء من متمّمات الاستعداد، وفيه تنزيه له تعالى عن صفة المخلوقين لأنّ السؤال محرّك لجودهم، والله تعالى منزّه عن أن يكون فيه تغيّر أو اختلاف، و إنّما التغيّر في الممكن القابل للفيض و الجود بحسب استعداده و استيهاله.

قوله عليه السلام: و ما اختلف عليه دهر إشارة إلى ما قالوا: من أنّ الزمان ظرف المتغيّرات، ولمّا لم يكن فيه تعالى تغيّر لاتختلف عليه الدهور والأزمان؛ ويحتمل أن يكون المراد نفي اختلاف الأزمنة بالنسبة إليه بأن يكون موجوداً في زمان، معدوماً في زمان آخر، أوعالماً في زمان جاهلاً في زمان آخر وهكذا، والأول أظهر.

قوله: ما تنفّست عنه لايخفى مناسبته لما قيل: من أنّ المعادن تتولّد من بخارات الارض، ولايخفى أيضاً لطف تشبيه الصدف بالفم، و الدرّ بالسنّ، و اللّحمة الّتي في

---

(١) روى العياشي ذيل الحديث عن مسعدة بن صدقة باختلاف في ألفاظه، وأخرجه المصنف في أول باب النهي عن التفكر في ذات الله سابقاً مع بيان فراجعه.

الصدف في رقّة طرفها ولطافتها باللّسان . والفلزّ اسم الأجسام الذائبة كالذهب والفضّة والرصاص . واللّجين مصغّراً اسم الفضّة ، والعقيان : الذهب الخالص . و النضد : وضع الأشياء بعضها فوق بعض ، ولايبعد أن يكون المراد بالمرجان هنا صغار اللؤلؤ كما فسّر به في قوله تعالى : «يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان» .(١)

قوله : لايبخّله على بناء التفعيل أي لايصيّره بخيلاً ، أوعلى بناء الإفعال من قولهم : أبخله : إذا وجده بخيلاً .(٢)

قوله عليه السلام : أن قالوا كلمة أن إمّا مفسّرة لبيان كيفيّة عجزهم ، أو مقدّر قبلها كلمة «إلى» أي إلى أن قالوا ؛ أو اللاّم التعليليّة أي لأنّهم قالوا ؛ أوهي بمعنى إذ كما قيل في قوله تعالى : «بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم»(٣) والحقب بالضمّ وبضمّتين : ثمانون سنة أو أكثر ، والدهر ، والسنة ، أوالسنون .

قوله عليه السلام : على غير مثال امتثله أي لم يمثّل لنفسه مثالاً قبل خلق العالم ليخلقها على هيئة ذلك المثال كماهو دأب المخلوقين في أبنيتهم وصنائعهم ؛ أولم يمثّل له فاعل آخر قبله مثالاً اتّبعه ، أوالمراد بالمثال مايرتسم في الخيال كما مرّ .

قوله عليه السلام ولم تحط به الصفات أي الصفات الجسمانيّة فيكون بإدراك الصفات له أي بلحوقها و عروضها له متناهياً بالحدود ؛ أولم تحط به توصيفات الواصفين فيكون بإدراكها إيّاه متناهياً محدوداً بالحدود العقلانيّة ، و تنتهي العقول إلى غاية معرفته . قوله : متعالياً خبر بعد خبر ، وقوله : عن صفة متعلّق به .

قوله عليه السلام : رجم المتوهّمين الرجم : الظنّ ، وكلام مرجّم كمعظّم لايوقف على حقيقته أي فات عن مواقع ظنون المتوهّمين فلم تدركه في كلّ ما وقعت عليه ، لكونه أعلى من كلّ ما توهّمت الأوهام ، و أنّه أعلى الأشياء قدراً و رتبة وكما لاً ورفعة ، ولايبعد أن يكون فات تصحيف فاق . والفهاهة : العيّ ، وهي إمّا كناية عن غاية رويّاتهم

---

(١) الرحمن : ٢٢ .

(٢) الاظهر الثاني ، لان التبخيل معناه النسبة الى البخل وهولايناسب المقام .

(٣) ص : ٣ . أقول : و يحتمل أن يكون جملة أن قالوا مبتدءاً مؤخراً وقوله : من معرفته خبراً مقدماً .

وأفكارهم بحيث انتهت أفكارهم وعرض لهم الاعياء ، أو إشارة إلى ضعف رويّاتهم وقصورها أي روياتهم الفهّة الكالّة ، [١] وقال الجزري : قد عدلنا بالله أي أشركنا به وجعلنا له مثلاً ومنه قول علي عليه السلام : كذب العادلون بك إذ شبّهوك بأصنامهم .

قوله عليه السلام : خواطر هممهم الهمّة : العزم أي قدّروه تعالى بتقدير هو نتيجة العزمات الباطلة الّتي خطرت ببالهم من التصدّي لمعرفته تعالى بعقولهم فلزمهم كونه تعالى ذا أجزاء ؛ وفي بعض النسخ بخواطرهم [٢] والقرائح جمع قريحة ، وهي القوّة الّتي يستنبط بها المعقولات . قوله عليه السلام : من لايقدّر قدره إشارة الى قوله تعالى : «وماقدروا الله حقّ قدره» [٣] أي ماعرفوا الله حقّ معرفته ، أو ماعظّموا الله حقّ تعظيمه . والهواجس : الخواطر والوساوس .

قوله عليه السلام : في عميقات غيوب ملكه أي إذا أرادت الأوهام أن تثبته في منتهى ملكه المغيب عن الأبصار كفوق العرش مثلاً ، أو إذا أرادت أن تصل إلى حقيقته بسبب التفكّرات العميقة في أسرار ملكه أي خلقه أو سلطنته [٤] و خطر الوساوس بتسكين الطاء مصدر خطر له خاطر أي عرض في قلبه ؛ وتولّهت إليه أي اشتدّ عشقها حتّى أصابه الوله وهو الحيرة .

قوله عليه السلام : وغمضت مداخل العقول أي غمض دخولها ودقّ في الأقطار العميقة الّتي لا تبلغها التوصيفات . [٥] والردع : الكفّ والمنع ، و ردعت على بناء المجهول أي كلّ من الأوهام والفكر والقلوب ؛ والخاسيء : المبعد والصاغر ؛ وقوله : تجوب أي تقطع ؛ والمهاوي : المهالك ، الواحدة مهواة ، وهي مابين جبلين أو حائطين أو نحو ذلك ، والسدف جمع سدفة وهي الظلمة و القطعة من اللّيل المظلم ؛ وجبهت أي ردّت من جبهته ، أي صكّت جبهته ؛ و الجور : العدول عن الطريق ؛ و الاعتساف : قطع

(١) الفهة مؤنث الفه : العي ؛ الغفلة والسقطة

(٢) وفى التوحيد المطبوع : وجزوه بتقدير منتج خواطرهم .

(٣) الانعام : ٩١

(٤) وفى نسخة : أوسلطانه .

(٥) أوالمعنى : خفيت طرق الفكر ودقت ، و بلغت فى الخفاء والدقة الى حدلايبلغه الوصف

المسافة على غير جادّة معلومة؛ وقوله : وهي تجوب في موضع الحال ، والعامل ردعت ومتخلّصة أيضاً حال ، والعامل امّا تجوب أوردعت . وتخلّصها إليه : توجّهها بكلّيتها في طلب إدراكه سبحانه ، والحاصل أنّ جلاله تعالى يردع تلك العقول والأوهام في حال قطعها مهالك ظلم الجهالات و المغيبات ، وتخلّصها وتوجّهها التامّ إلى معرفته فترجع بعد ذلك معترفة بأنّه لاينال كنه معرفته بالعقل الّذي شأنه الجور والاعتساف ، وبأنّه لايخطر ببال أُولي الرويّات أي أصحاب الفكر . خاطرة أي صورة مطابقة من تقدير جلال عزّته لما قد مرّ مراراً أنّه منزّه من أن يكون في قوى المحدودين كنه ذاته و صفاته لأنّ تلك الصورة مخلوقة له ، وهو لايشابه خلقه فكيف يوافقه في الحقيقة أو يشبهه و إنّما يشبه الشيء بعديله فيلزم أن تكون تلك الصورة عديلاً له ، او المراد أنّ العقل و الوهم والخيال إنّما تحيط بما جانسها وشابهها وبما شاهد أمثاله من الممكنات ، و هو تعالى ليس له شبيه ولاعديل فكيف تحيط به .

قوله عليه السلام : في مجد جبروته أي بسببه أوكائناً فيه ، والحاصل أنّ عظمة جبروته وجلاله تمنع عن نفوذ الأبصار فيه قوله عليه السلام : إذحجبها أي الأبصار ، وإرجاع الضمير إلى الجبروت بعيد أي حجب الأبصار عنه بحجب لا تنفذ الأبصار في ثخن كثافته أي غلظته ، والأظهر «كثافتها» لرجوع الضمير إلى الحجب ، ولعلّ الإفراد لأخذ الحجب كلّها بمنزلة حجاب واحد ، أويقال : إنّ الضمير راجع إلى الحجاب المذكور في ضمن الحجب ، أي لاتنفذ في واحد منها فكيف في جميعها ، والمراد بالحجب الحجب المعنويّة الراجعة إلى تقدّسه تعالى ونقص الممكنات .

قوله : ولاتخرق أي الأبصار متوجّهاً إلى ذي العرش متانة ستراته الخصيصة به تعالى ؛ والمتانة : الاستحكام ، وإنّما نسب الخرق إليها مجازاً أي ستراته المتينة ؛ و يمكن أن يقرأ تخرق على بناء المجهول ، ومتانةً بالنصب بنزع الخافض أي لمتانة ، وفي بعض النسخ : مباثة ـ بالباء الموحدة ثمّ الثاء المثلّثة ـ من باث الشيء يبوث بوثاً أي بحث عنه فيكون فاعلاً للخرق أي لاتخرق الحجب إلى ذي العرش البحث عن خصائص ستراته ؛ ويقال : تصاغرت إليه نفسه أي تحاقرت ، وعنت الوجوه أي خضعت و ذلّت .

قوله عليه السلام : فوجّهه بجهة أي وجّه كلّ شيء إلى جهة ، وغاية خلقه لها ، كالخيل للركوب ، والفلك للدوران ، وأصناف الإنسان للعلم والمعرفة وسائر الصنائع والحرف كما قال تعالى : « لكلّ وجهة هو مولّيها »[١] وقال النبيّ صلى الله عليه وآله : كلّ ميسّر لما خلق له .

قوله عليه السلام : فلم يبلغ منه شيء محدود منزلته أي منزلة الربّ تعالى ، أو أنّ كلاًّ منهم في مرتبة التقصير عمّا خلق له وعمّا هيّئ له من الكمال ، والأظهر : فلم يتعدّ ، ولعلّه صحّف أي لا يمكن لأحد التعدّي والتجاوز عمّا قدّر له من الكمال والاستعداد ، و يؤيّده ما في النهج : قدّر ما خلق ، فأحكم تقديره ، و دبّره فألطف تدبيره ، و وجّهه لوجهته فلم يتعدّ حدود منزلته ، ولم يقصّر دون الانتهاء إلى غايته .

قوله عليه السلام : ولم يستصعب أي لم يمتنع . قوله عليه السلام : بلا معاناة أي مقاساة شدّة ؛ واللّغوب : التعب والإعياء أي لم يكن له تعالى في خلق الأشياء و تدبيرها على ما ذكر معاناة ولا لغوب ، كما قال تعالى : « وما مسّنا من لغوب »[٢] والمكايدة في بعض النسخ بالباء الموحّدة من قولهم : كابدت الأمر : إذا قاسيت شدّته ، وفي بعضها بالياء المثنّاة من تحت من الكيد .

قوله : و وافى الوقت أي لم يتأخّر عن الوقت الّذي أراد وجوده فيه . وإجابة مفعول لأجله . قوله عليه السلام : لم يعترض[٣] أي لم يعرض للأشياء في إجابة دعوته سبحانه بطؤ ولا تأخير ، أو لم يعرض له تعالى من جهة ماهو فاعل شيء من تلك الكيفيّات ؛ و الريث : البطؤ ؛ والإناة : التأنّي ؛ والمتلكّئ : المتأخّر والمتوقّف ؛ والأود بالتحريك : الاعوجاج .

قوله عليه السلام : ونهّى أي أنهى وأعلم وبيّن المعالم الّتي وضع على الحدود الّتي لا ينبغي لها التجاوز عنها في غاياتها الّتي مرّت الإشارة إليها ، أو من النهاية أي وضع

(١) البقرة : ١٤٨ .
(٢) ق : ٣٨ .
(٣) اعترض دون الشيء : حال دونه ، أي لم يحل دون اجابته بطؤ المبطئ و تثاقله ، و لا تأنّي المتعلل وإناته ، بل أجابوا كلهم ربهم طائعين مقهورين بلا تأخير ولا توقف .

معالم الحدود في نهاية ماقرّر لهم من امتدادات المسافات المعنويّة الّتي لاينبغي لهم أن يخرجوا عنها ، ويقال : لائم بين كذا وكذا أي جمع . قوله عليه السلام : ووصل أسباب قرائنها إشارة إلى أنّ الموجودات لاتنفكّ عن أشياء تقترن بها من الهيئات والأشكال و الغرائز وغيرها ، واقتران الشيئين مستلزم لاقتران أسبابهما واتّصالها ، و ذلك الوصل مستند إليه تعالى لأنّه مسبّب الأسباب ؛ وقيل : المراد بالقرائن : النفوس المقرونة بالأبدان و اعتدال المزاج سبب بقاء الروح أي وصل أسباب أنفسها بتعديل أمزجتها ؛ و قيل : المراد هدايتها لماهوالأليق بها في معاشها ومعادها من قول القائل : وصل الملك أسباب فلان ، إذا علّقه عليه و وصله ببرّه وإنعامه ، ثمّ المراد بالأجناس أعمّ ممّا هو مصطلح المنطقيّين . وقوله عليه السلام : بدايا خبر مبتدأ محذوف أي هي بدايا مخلوقات ، وبدايا ههنا جمع بديئة ، وهي الحالة العجيبة ، يقال : أبدى الرجل : إذا جاء بالأمر المعجب البديء والبديئة أيضاً : الحالة المبتدأة المبتكرة ، ومنه قولهم : فعله بادىء بديء ـ على فعيل ـ أي أوّل كلّ شيء .

قوله عليه السلام : انتظم علمه لعلّه بمعنى نظم وإن لم يرد فيما عندنا من كتب اللّغة ، أو علمه منصوب بنزع الخافض أي بعلمه ، أو في علمه أي انتظم في علمه تعالى جميع أصناف الخلق وأحوالها فكأنّ علمه تعالى سلك نظم جميع الأشياء فيه ؛ ويحتمل أن يكون من قولهم : انتظمه بالرمح ، إذا اختله وجعله فيه كمامرّ . قوله : وبتلاحم التلاحم : الالتيام والالتصاق ؛ والحُقّة بالضمّ : رأس الورك الّذي فيها عظم الفخذ ، ورأس العضد الّذي فيه الوابلة ، والجمع أحقاق وحقاق بالكسر أي من شبّهه بخلقه في ربط مفاصلهم ، ودخول بعضها في بعض ، و شدّة ارتباطها و استحكامها ، وكون المفاصل محتجبة بمايسترها و يكتنفها من اللّحم والجلد ، وكلّ ذلك بتدبير حكمته ، فمن حكم بهذا التشبيه فإنّه لم يعقد غيب ضميره أي ماغيّب في ضميره أو ضميره المغيّب عن الخلق على معرفته تعالى ؛ ويمكن أن يقرأ يعقد على المعلوم وغيب بالنصب وعلى المجهول وغيب بالرفع .

قوله : لم يتناه في العقول أي لم تصل العقول إلى نهاية معرفته بالوصول إلى كنه

ذاته وصفته ، أو ليس في العقول ذا نهايات ؛ وكونه في مهبّ الفكر أي محلّها مكيّفاً على الوجهين ظاهر بنحو مامرّ تقريره مراراً ، وكذا كونه محدوداً بالحدود الجسمانيّة أو العقلانيّة ، وكونه مصرّفاً أي متغيّراً ؛ ولا يخفى ما في تشبيه الرويّات أو محلّها بالحواصل من اللّطف . وإضافة الرويّات إلى الهمم لاميّة أي الرويّات نشأت من همم النفوس و عزماتها ، ويحتمل أن تكون بيانيّة بأن يكون المراد بهمم النفوس خواطرها .

قوله : أضمر عليها الضمير راجع إلى القريحة ولعلّ على تعليليّة ، ويحتمل أن يراد بالقريحة نفس الفكر مجازاً . قوله : أفادها أي استفادها ؛ والسدد جمع السدّة و هي الباب المغلق ، وقد مرّ الكلام في آخر الخطبة في باب النهي عن التفكّر .

* ١٧ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن عليّ بن عبّاس ، عن جعفر بن محمّد الأشعريّ ، عن فتح بن يزيد الجرجانيّ قال : كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام أسأله عن شيء من التوحيد ، فكتب إليّ بخطّه : ـ قال جعفر : وإنّ فتحاً أخرج إليّ الكتاب فقرأته بخطّ أبي الحسن عليه السلام :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الملهم عباده الحمد ، وفاطرهم على معرفة ربوبيّته ، الدالّ على وجوده بخلقه ، وبحدوث خلقه على أزليّته ، وباشتباههم على أن لا شبه له ، (1) المستشهد بآياته على قدرته ، الممتنع من الصفات ذاته ، و من الأبصار رؤيته ، ومن الأوهام الإحاطة به ، لاأمد لكونه ، ولا غاية لبقائه ، لاتشمله المشاعر ، (2) ولا تحجبه

(*) أخرجه الكليني في الكافي عن محمد بن الحسين ، عن صالح بن حمزة ، عن فتح بن عبدالله مولى بني هاشم قال : كتبت إلى أبي ابراهيم عليه السلام أسأله عن شيء من التوحيد ـ إلى آخر الحديث . وعن علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن شباب الصيرفي و اسمه محمد بن الوليد ، عن علي بن سيف بن عميرة ، قال : حدثني إسماعيل بن قتيبة قال : دخلت أنا وعيسى بن شلقان على أبي عبدالله عليه السلام فابتدأنا فقال : عجبا لاقوام يدعون على أمير المؤمنين عليه السلام مالا يتكلم به قط ؛ خطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس بالكوفة فقال : الحمد لله الملهم . ثم ذكر مثل الحديث إلا أن في آخره اختلافاً و اختصاراً ، و رواه الرضي رحمه الله في النهج باختلاف في صدره و ذيله .

(1) في نسخة : وبأشباههم على ان لاشبه له .

(2) في النهج · لاتستلمه المشاعر . أى لاتصل إليه الحواس .

الحجاب، [١] فالحجاب بينه و بين خلقه، لامتناعه ممّا يمكن في ذواتهم، ولإمكان ذواتهم ممّا يمتنع منه ذاته، ولافتراق الصانع والمصنوع، [٢] والربّ والمربوب، والحادّ و المحدود، أحد لابتأويل عدد، [٣] الخالق لابمعنى حركة، السميع لابأداة، البصير لا بتفريق آلة، الشاهد لابمماسّة، البائن لابيراح مسافة، [٤] الباطن لاباجتنان، الظاهر لابمحاذ، الّذي قدحسرت دون كنهه نوافذ الأبصار، وأقمع وجوده جوائل الأوهام، [٥] أوّل الديانة معرفته، وكمال المعرفة توحيده، وكمال التوحيد نفي الصفات عنه، لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف، وشهادة الموصوف أنّه غير الصفة، و شهادتهما جميعاً على أنفسهما بالبينة، الممتنع منها الأزل، [٦] فمن وصف الله فقد حدّه، ومن حدّه فقد عدّه، ومن عدّه فقد أبطل أزله، ومن قال: كيف فقد استوصفه، ومن قال: علام فقد حمله، ومن قال: أين فقد أخلى منه، ومن قال: إلامَ فقد وقّته، عالمٌ إذلامعلوم، و خالق إذلامخلوق، وربّ إذلامربوب، وإله إذلامألوه، وكذلك يوصف ربّنا وهوفوق مايصفه الواصفون.

توضيح: لاأمد أي أزلاً، ولاغاية أي أبداً. قوله: وبين خلقه وفي «في» بعد ذلك: خلقه إيّاهم لامتناعه وهو أظهر، والمعنى على مافي الكتاب أن ليس احتجابه إلّا لهذه الوجوه وقد مرّ تحقيقها مراراً [٧] قوله: ممّا يمتنع كلمة «من» صلة أوتبعيضيّة.

قوله عليه السلام: لابتفريق آلة أي بفتح العين أوبعث الأشعّة وتوزيعها على المبصرات على القول بالشعاع، أوتقليب الحدقة وتوجيهها مرّة إلى هذا المبصر ومرّة إلى ذاك، كمايقال:

---

(١) في الكافي: لاتحجبه الحجب، والحجاب بينه وبين خلقه خلقه اياهم. وفي النهج: لاتحجبه السواتر.

(٢) في الكافي: من المصنوع. وكذا في الجملتين اللتين بعده.

(٣) في الكافي: الواحد بلا تأويل عدد.

(٤) في الكافي: والظاهر البائن لابتراخي مسافة، أزله نهيه لمجاول الافكار، ودوامه ردعه لطامحات العقول، قد حسر كنهه نوافذ الابصار، وقمع وجوده جوائل الاوهام.

(٥) في التوحيد المطبوع: وامتنع وجوده.

(٦) في التوحيد المطبوع: الممتنع فيها الازل.

(٧) بأنه خالق بريء عن الامكان ولوازمه وأنهم مخلوقة ممكنة، قاصرة عن نيل الوصول الى ذاته وصفاته فالحجاب بينه وبين خلقه قصورهم وكماله.

فلان مفرّق الهمّة والخاطر إذا وزّع فكره على حفظ أشياء متباينة و مراعاتها ؛ والبراح : الزوال عن المكان . وفي النهج والكافي : لابتراخي مسافة .

قوله عليه السلام : لاباجتنان الاجتنان : الاستتار أي أنّه باطن ، بمعنى أنّ العقول والأفهام لاتصل إلى كنهه لاباستتاره بستر وحجاب ، أوعلم البواطن لابالدخول فيها والاستتار بها قوله : لابمحاذ أي لابأن يحاذيه شيءٌ فيراه ، وليست هذه الكلمة في بعض النسخ ، وفيها : الظاهر الّذي قدحسرت . وقمعه كمنعه : ضربه بالمقمعة ،[1] وقهره وذلّله كأقمعه .[2] وأقمعته : طلع عليّ فرددته ؛ والوجود يحتمل أن يكون هنا بمعنى الوجدان . وجوائل الأوهام : الأوهام الجائلة المتردّده في أنواع دقائق المعاني . قوله بالبينة أي المباينة للآخر ، وفي الكافي : بالتثنية وهي أظهر ؛ وقدمرّ شرح سائر الفقرات .

١٨ - يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن عليّ بن العبّاس ، عن ابن محبوب ، عن حمّاد بن عمرو النصيبيّ قال : سألت جعفر بن محمّد عليهما السلام عن التوحيد فقال : واحدٌ ، صمدٌ ، أزليٌّ ، صمديٌّ ، لاظلّ له يمسكه ، وهو يمسك الأشياء بأظلّتها ، عارف بالمجهول ، معروف عند كلّ جاهل ، فردانيّ لاخالقه فيه ولاهو في خلقه ، غير محسوس ولامجسوس ، لاتدركه الأبصار ، علافقرب ، ودنا فبعد ، وعصي فغفر ، وأُطيع فشكر ، لاتحويه أرضه ، ولاتقلّه سماواته ، وأنّه حامل الأشياء بقدرته ، ديموميّ أزليّ ، لاينسا ولايلهو ، ولايغلط ولايلعب . ولالإرادته فصل ، وفصله جزاء ، وأمره واقع ، لم يلد فيورث ، ولم يولد فيشارك ، ولم يكن له كفواً أحدٌ .

بيان : صمديٌّ النسبة للمبالغة كالأحريّ . قوله عليه السلام : لاظلّ له الظلّ من كلّ شيء شخصه أووقاؤه أوستره أي لاشخص ولاشبح له يمسكه كالبدن للنفس ، والفرد المادّيّ للحصّة ، أولا واقي له يقيه ؛ ومنهم من حمل الظلال على المثل الأفلاطونيّة ؛ وقيل : المراد بالظلّ الكنف ، يقال : فلانٌ في ظلّ فلان أي كنفه .

---

(١) المقمعة : خشبة أوحديدة يضرب بها الانسان ليذل .

(٢) وصرفه عما يريد . وأقمعه : قهره وذلله ورده .

أقول : ويحتمل أن يكون المراد بالظلّ الروح إذ كثيراً مايطلق عالم الظلال على عالم الأرواح ؛ أو الابنيّة الّتي يكون الخلق عليها أو تحتها ؛ وهو يمسك الأشياء بأظلّتها أي بأشخاصها وأشباحها ، أو بوقاياتها أو بمثلها أو أرواحها أو بالأبنية الّتي تقلّها وتظلّها والباء للسببيّة أو بمعنى مع .

قوله عليه السلام : ولا لإرادته فصل أي لافصل بينها وبين المراد أي لايتأخّر ولاينفصل مراده عن إرادته ، أو لاتنقطع إرادته بل هو كلّ يوم في شأن أبد الدهر ، أو لاقاطع لإرادته يمنعها عن تعلّقها بالمراد . وقيل : أي ليست إرادته فاصلة بين شيء و شيء ، بل تتعلّق بكلّ شيء ؛ وقيل : ليس لإرادته فصل أي شيء يداخله فيكون به راضياً أو ساخطاً إنّما كونه راضياً أو ساخطاً بالإثابة والعقاب كما قال : وفصله جزاء ؛ أو المعنى أنّه لايكون لإرادته في فعل العبد قطع بالمراد فيتعيّن وقوعه إنّما قطعه في المراد من العبد الجزاء .

اقول : على الوجوه الأوّلة المراد بقوله : وفصله جزاء أنّ فصله بين عباده المشار إليه بقوله سبحانه : «يفصل بينهم يوم القيمة» [1] جزاء لهم ، وهو غير جائر فيه ، ويحتمل أن يكون الفصل في الأوّل القضاء بالحقّ بين الحقّ والباطل أي لايقضي في إرادته أحد ، بل هو الفاصل بينهم في الآخرة بمجازاتهم ، وفي بعض النسخ : وفضله بالضاد المعجمة أي سمّي ما يتفضّل به عليهم جزاءاً ولايستحقّ أحد عليه شيئاً .

١٩ ـ **يد** : ابن الوليد ، عن الصفّار وسعد معاً ، عن ابن عيسى والنهديّ ، و ابن أبي الخطّاب ، كلّهم عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن إسحاق بن غالب ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله في بعض خطبه : الحمد لله الّذي كان في أوّليّته وحدانيّاً ، وفي أزليّته متعظّماً بالإلهيّة ، متكبّراً بكبريائه وجبروته ، ابتدأ ماابتدع وأنشأ ماخلق على غير مثال كان سبق لشيء ممّا خلق ، ربّنا القديم بلطف ربوبيّته ، وبعلم خبره فتق ، وبإحكام قدرته خلق جميع ماخلق ، و بنور الإصباح فلق ، فلامبدّل لخلقه ، ولامغيّر لصنعه ، ولامعقّب لحكمه ، [2] ولارادّ لأمره ،

---

(١) الحج : ١٧ .

(٢) قال الراغب : لا معقب لحكمه أى لا احد يتعقبه و يبحث عن فعله ، من قولهم : عقب الحاكم على حكم من قبله : اذا تتبعه ، ويجوز أن يكون ذلك نهياً للناس أن يخوضوا فى البحث عن حكمه وحكمته اذا خفيت عليهم ، ويكون ذلك من نحو النهى عن الخوض فى سرالقدر .

ولا مستراح عن دعوته ولا زوال لملكه ، ولا انقطاع لمدّته وهو الكينون أوّلاً ،[1] والديموم أبداً ، المحتجب بنوره دون خلقه في الاُفق الطامح ، والعزّ الشامخ ، والملك الباذخ ، فوق كلّ شيء علا ومن كلّ شيء دنا ، فتجلّى لخلقه من غير أن يكون يرى ، وهو بالمنظر الأعلى ، فأحبّ الاختصاص بالتوحيد إذا احتجب بنوره ، وسما في علوّه ، واستتر عن خلقه ، وبعث إليهم الرسل لتكون له الحجّة البالغة على خلقه ، ويكون رسله إليهم شهداء عليهم ، وانبعث فيهم النبيّين مبشّرين و منذرين ، ليهلك من هلك عن بيّنة ، ويحيى من حيّ عن بيّنة وليعقل العباد عن ربّهم ماجهلوه ، فيعرفوه بربوبيّته بعدما أنكرو ، ويوحّدوه بالإلهيّة بعد ماعندوا .

بيان : قوله : متعظّماً أي مستحقّاً للتعظيم أوعظيماً في غاية العظمة ، وكذا قوله متكبّراً ؛ والغرض أنّه لم يكن عظمته و كبرياؤه و إلهيّته متوقّفة على إيجاد خلقه وقوله : ربّنا مبتدأ وفتق خبره ، والظرفان متعلّقان بفتق ، وإضافة العلم إلى الخبر للتأكيد ، وفي بعض النسخ بالجيم . قوله : فلق أي ظلمة اللّيل ، و هو إشارة إلى قوله تعالى : «فالق الإصباح » .[2]

قوله : لامعقّب لحكمه أي لارادّ له ، و حقيقته الّذي يعقّب الشيء بالإبطال ؛ والمستراح : محلّ الاستراحة أي لامفرّ عن دعوته ؛ والكينون والديموم مبالغتان في الكائن والدائم . قوله : المحتجب بنوره أي ليس حجابه إلّا نوريّته أي تجرّده و كماله و رفعته وجلاله ؛ والطامح : المرتفع كالشامخ والباذخ ، يقال : جبل شامخ أي شاهق ، وشرف باذخ أي عال .

قوله : وهو بالمنظر الأعلى المنظر : الموضع المرتفع الّذي ينظر إليه أي موضعه أرفع من أن ينظر إليه بالأبصار والأوهام والعقول ، أو المراد بالمنظر المدارك والمشاعر أي هو أعلى وأرفع من أن يكون في مشاعر الخلق ، ويحتمل أن يكون كناية عن علمه

---

(١) في التوحيد المطبوع : وهو الكينون أزلا .

(٢) الانعام : ٩٦ .

بكلّ شيء أي المرضع الّذي ينظر فيه[1] أعلى من كلّ شيء ، إذالأعلى ينظر إلى الأسفل غالباً بسهولة .

قوله : فأحبّ الاختصاص بالتوحيدأي بكونه موحّداً أي لايوحّده ولايعرفه غيره كما هو ، إذ هو محتجب عنهم ؟ أو أحبّ أن يوجّدوه فقط دون غيره ، إذلو كان ظاهراً للعقول والحواسّ كان مشاركاً للممكنات في الوحدة الاعتباريّة فلا تكون الوحدة الصادقة عليه مختصّة به ، وعلى هذا فالمحبّة مؤوّلة باقتضاء ذاته تعالى من حيث كماله ذلك ، و كذا على الأوّل ، إلّا أن يقال : إنّ المراد أنّه حجب عنهم أوّلاً مايمكنهم من معرفته ثمّ أفاض معرفته عليهم بتوسّط الأنبياء والرسل ، و بمايحصل لهم من القربات بالطاعات ليعلموا أن ليس توحيدهم له إلّا بتوفيقه و هدايته تعالى ، ويؤيّده مابعده لا سيّما قوله : وليعقل العباد .

٢٠ـ يد : ابن الوليد ، عن محمّد العطّار ، وأحمد بن إدريس ، عن الأشعريّ ، عن بعض أصحابه رفعه قال : جاء رجل إلى الحسن بن عليّ عليهما السلام فقال له : يابن رسول الله صف لي ربّك حتّى كأنّي أنظر إليه ، فأطرق الحسن بن عليّ عليه السلام مليّاً ثمّ رفع رأسه فقال : الحمد لله الّذي لم يكن له أوّل معلوم ، ولا آخر متناه ، ولاقبل مدرك ، ولا بعد محدود ، ولا أمد بحتّى ، ولاشخص فيتجزّأ ، ولااختلاف صفة فيتناهى ، فلاتدرك العقول وأوهامها ولاالفكر وخطراتها ولا الألباب و أذهانها صفته فيقول : متى ؟ ، ولا بدىء ممّا ، ولاظاهر على ما ، ولا باطن فيما ، ولاتارك فهلّا ، خلق الخلق فكان بديئاً بديعاً ، ابتدء ما ابتدع ، وابتدع ما ابتدء ، وفعل ما أراد ، وأراد مااستزاد ، ذلكم الله ربّ العالمين .[2]

بيان : قوله : معلوم هذه الصفة و الصفات الّتي بعدها موضحات مؤكّدات ، إذلو كان له أوّل لكان معلوماً ، و هكذا.. قوله عليه السلام : فيتناهى أي اختلاف الصفات ينافي الأزليّة والأبديّة كمامرّ مراراً . قوله عليه السلام : فتقول متى أي لو كانت العقول تبلغ صفته لكان كسائر الممكنات فكان يصحّ أن يقال : متى وجد ؟ ومن أيّ شيء بدىء ؟ على

(١) وفى نسخة : ينظر منه .

(٢) وفى نسخة : ذلكم الله ربى رب العالمين .

المجهول، أو بدأ الأشياء بأن يقرأ على الفعل المعلوم ، أو على فعيل ، و على أيّ شيء علا فهو ظاهر ، و في أيّ شيء بطن حتّى يقال : إنّه باطن ، أو يقال لشيء ترك : هلّا فعل تحضيضاً و تحريصاً على الفعل أو توبيخاً على تركه ؛ والابتداع : الإيجاد بلا مادّة أو بلا امثال .

٢١ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن بن بردة ، عن العبّاس بن عمرو الفقيميّ ، عن أبي القاسم إبراهيم بن محمّد العلويّ ، عن فتح بن يزيد الجرجانيّ قال : لقيته عليه السلام[١] على الطريق عند منصرفي عن مكّة إلى خراسان ، وهو سائر إلى العراق فسمعته يقول : من اتّقى الله يتّقى ، ومن أطاع الله يطاع . فتلطّفت في الوصول إليه[٢] فوصلت فسلّمت فردّ عليّ السلام ، ثمّ قال : يا فتح من أرضى الخالق لم يبال بسخط المخلوق ، ومن أسخط الخالق فقمن أن يسلّط عليه سخط المخلوق ، و أنّ الخالق لا يوصف إلّا بما وصف به نفسه ، و أنّى يوصف الّذي تعجز الحواسّ أن تدركه ، والأوهام أن تناله ، والخطرات أن تحدّه ، والأبصار عن الإحاطة به ، جلّ عمّا وصفه الواصفون ، وتعالى عمّا ينعته الناعتون ، نأى في قربه ، وقرب في نأيه ، فهو في نأيه قريب ، وفي قربه بعيد ،[٣] كيّف الكيف فلا يقال له : كيف ؟ وأيّن الأين فلا يقال له : أين ؟ إذ هو مبدع الكيفوفيّة والأينونيّة .[٤]

---

(١) أقول : الضمير يرجع الى أبي الحسن عليه السلام كما في الكافي حيث قال في صدر الحديث بعد ذكر اسناده : الفتح بن يزيد الجرجاني قال : ضمني و أبا الحسن عليه السلام الطريق في منصرفي من مكة الى خراسان اه والمراد من أبي الحسن هو أبو الحسن الثاني الرضا عليه السلام كما تقدم قبل ذلك ، أو أبو الحسن الثالث عليه السلام كما حكي عن كشف الغمة ، ولعل الطبقة لا يأبى صلاحيته للرواية عنهما عليهما السلام ، فحيث اطلق أبا الحسن ولم يقيده بالثاني أو الثالث فيحتاج تعيينه الى قرينة ، والامر سهل .

(٢) تلطف الامر وفي الامر : ترفق فيه .

(٣) اشارة الى أن قربه بالاشياء وبعده عنها ليس بالالتصاق والافتراق ، اذ لو كان كذلك لامتنع أن يكون قريبا في حال بعده ، وبعيدا في حال قربه ، بل يكون قريباً باعتبار احاطته علماً بالاشياء ، وقهره قدرة عليها ، وبعيداً عنهم باعتبار عدم مجانسته و مشابهته عنهم ، وعن عقولهم و ادراكاتهم باعتبار أنها لا يمكنها أن تحوم حول حمى ذاته وصفاته .

(٤) أخرجه الكليني في الكافي الى هنا .

يافتح كلّ جسم مغذّى بغذاء إلّا الخالق الرازق، فإنّه جسّم الأجسام و هو ليس بجسم ولاصورة، لم يتجزّأ ولم يتناه، ولم يتزايد ولم يتناقص، مبرّأ من ذات ما ركّب في ذات من جسّمه، وهواللّطيف الخبير، السميع البصير، الواحد الأحد الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، منشىء الأشياء و مجسّم الأجسام، ومصوّر الصور، لو كان كماتقول المشبّهة لم يعرف الخالق من المخلوق، ولا الرازق من المرزوق، ولا المنشىء من المنشأ؛ لكنّه المنشىء فرّق بين من جسّمه وصوّره وشيّأه وبينه إذا كان لايشبهه شيء.

قلت: فالله واحد والإنسان واحد فليس قدتشابهت الوحدانيّة؟ قال: أحلت ثبّتك الله إنّما التشبيه في المعاني، وأمّا في الأسماء فهي واحدة، وهي دلالة على المسمّى، و ذلك أنّ الإنسان و إن قيل واحد فإنّه يخبر أنّه جثّة واحدة و ليس باثنين، و الإنسان نفسه ليس بواحد لأنّ أعضاءه مختلفة، وألوانه مختلفة غيرواحدة، وهو أجزاء مجزّى، ليس سواء،[1] دمه غير لحمه، ولحمه غيردمه، وعصبه غيرعروقه، وشعره غير بشره، وسواده غير بياضه، وكذلك سائرجميع الخلق فالإنسان واحد في الاسم لاواحد في المعنى،[2] والله جلّ جلاله واحد لاواحد غيره، ولااختلاف فيه ولاتفاوت، ولازيادة ولانقصان، فأمّا الإنسان المخلوق المصنوع المؤلّف فمن أجزاء مختلفة وجواهر شتّى، غيرأنّه بالاجتماع شيء واحد.

قلت: فقولك: اللّطيف فسّره لي، فإنّي أعلم أنّ لطفه خلاف لطف غيره للفصل غير أنّي أحبّ أن تشرح لي. فقال: يا فتح إنّما قلت: اللّطيف للخلق اللّطيف و لعلمه بالشيء اللّطيف، ألاترى إلى أثر صنعه في النبات اللّطيف وغير اللّطيف وفي الخلق اللّطيف من أجسام الحيوان من الجرجس والبعوض وماهوأصغر منهما ممّا لايكاد تستبينه العيون، بل لايكاد يستبان لصغره الذكر من الأنثى، والمولود من القديم، فلمّا رأينا صغر ذلك في لطفه واهتدائه للسفاد، والهرب من الموت، والجمع لمايصلحه ممّا في لجج

(١) في نسخة من التوحيد: ليست بسواء.

(٢) في التوحيد المطبوع: فالانسان واحد بالاسم لاواحد بالمعنى.

البحار ، وما في لحاء الأشجار والمفاوز والقفار ، وإفهام بعضها عن بعض منطقها ، وما تفهم به أولادها عنها ، ونقلها الغذاء إليها ، ثمّ تأليف ألوانها حمرة مع صفرة ، وبياضاً مع حمرة علمنا أنّ خالق هذا الخلق لطيف ، وأنّ كلّ صانع شيء فمن شيء صنع ، والله الخالق اللّطيف الجليل خلق وصنع لامن شيء .

قلت : جعلت فداك وغير الخالق الجليل خالق ؟ قال : إنّ الله تبارك وتعالى يقول : « تبارك الله أحسن الخالقين » فقد أخبر أنّ في عباده خالقين و غير خالقين ، منهم عيسى خلق من الطين كهيئة الطير بإذن الله فنفخ فيه فصار طائراً بإذن الله ، والسامريّ خلق لهم عجلاً جسداً له خوار .

قلت : إنّ عيسى خلق من الطين طيراً دليلاً على نبوّته ، والسامريّ خلق عجلاً جسداً لنقض نبوّة موسى وشاء الله أن يكون ذلك كذلك ؟ إنّ هذا لهو العجب ! فقال : ويحك يا فتح إنّ لله إرادتين ومشيّتين : إرادة حتم ، وإرادة عزم ، ينهى وهو يشاء ، ويأمر وهو لايشاء ، أوما رأيت أنّه نهى آدم وزوجته عن أن يأكلا من الشجرة وهو شاء ذلك ؟ ولو لم يشأ لم يأكلا ، ولو أكلا لغلبت مشيّتهما مشيّة الله ،[1] وأمر إبراهيم بذبح ابنه إسماعيل وشاء أن لا يذبحه ولو لم يشأ أن لا يذبحه لغلبت مشيّة إبراهيم مشيّة الله عزّ وجلّ .

قلت : فرّجت عنّي فرّج الله عنك غير أنّك قلت : السميع البصير ، سميع بأذن ، وبصير بالعين ؟ فقال : إنّه يسمع بما يبصر ، ويرى بما يسمع ، بصير لابعين مثل عين المخلوقين ، وسميع لابمثل سمع السامعين ، لكن لمّا لاتخفى عليه خافية[2] من أثر الذرّة السوداء على الصخرة الصمّاء في اللّيلة الظلماء تحت الثرى والبحار ، قلنا : بصير لابمثل عين المخلوقين ، وسميع بما لم تشتبه عليه ضروب اللّغات ،[3] ولم يشغله سمع عن سمع ، قلنا : سميع لا بمثل السامعين .

قلت : جعلت فداك قد بقيت مسألة . قال : هات لله أبوك . قلت : يعلم القديم الشيء الّذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون ؟ قال : ويحك إنّ مسائلك لصعبة ، أما سمعت

---

(١) وفي نسخة : ولو لم يشأ أن يأكلا لغلبت مشيتهما مشية الله .

(٢) في التوحيد المطبوع : لكن لما لم يخف عليه خافية .

(٣) في التوحيد المطبوع : ولما لم يشتبه عليه ضروب اللغات إه .

الله يقول . « لو كان فيهما آلهة إلّا الله لفسدتا » وقوله : « ولعلا بعضهم على بعض » وقال : - يحكي قول أهل النار - « ارجعنا نعمل صالحاً غير الّذي كنّا نعمل » وقال : « ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه » فقد علم الشيء الّذي لم يكن أن لو كان كيف كان يكون ؛ فقمت لأ قبّل يده و رجله فأدنى رأسه فقبّلت وجهه و رأسه فخرجت وبي من السرور والفرح ما أعجز عن وصفه لما تبيّنت من الخير والحظّ.

بيان : قمن بالتحريك و كسر الميم أيضاً أي خليق و جدير . قوله : مغذّى بغذاء أي كلّ جسم ذي روح له غذاء يقويه ولو كان التسبيح والتقديس ؛ و يحتمل أن يكون الغذاء شاملاً لكلّ شيء يقوي الجسم ويربّيه ويبقيه فلا حاجة إلى تخصيص الجسم . قوله عليه السلام : من ذات ما ركّب أي هو مبرّء من كلّ حقيقة و ماهيّة وعارض ركّب في ذوات الأجسام .

قوله وبينه يحتمل التشديد والتخفيف فلا تغفل ؛[1] واللّحاء بكسر اللّام ممدوداً قشر الشجر . قوله عليه السلام : لله أبوك قال الجزري : إذا اُضيف الشيء إلى عظيم شريف اكتسى عظماً وشرفاً ، كما قيل : بيت الله ، وناقة الله ، فإذا وجد من الولد ما يحسن موقعه و يحمد قيل : لله أبوك في معرض المدح والتعجّب أي أبوك لله خالصاً حيث أنجب بك وأتى بمثلك . انتهى . وقد مضى شرح أكثر أجزاء الخبر ، وسيأتي شرح بعضها في كتاب العدل إن شاء الله تعالى

٢٢ يد : أخبرني أبو العبّاس الفضل بن العبّاس الكندي - فيما أجازه لي بهمدان سنة أربع وخمسين وثلاث مائة - قال : حدّثنا محمّد بن سهل - يعني العطّار البغدادي لفظاً من كتابه سنة خمس وثلاث مائة - قال : حدّثنا عبدالله بن محمّد البلوي ،[2] قال : حدّثنا

---

(١) فعلى التخفيف يكون مصدر بان يبين اى انقطع ، ومبتدأ لقوله : إذا كان لا يشبهه شيء . اى انقطاعه عن الخلق و بينونته عنهم يثبت إذا لم يكن يشبهه شيء .

(٢) البلوى كعلوى نسبة الى بلى كرضى قبيلة من أهل مصر ، وهو عبدالله بن محمد بن عمر بن محفوظ البلوى أبو محمد المصرى ، ضعفه النجاشي فى ترجمة محمد بن الحسن الجعفرى ، قال : روى عند البلوى ، والبلوى رجل ضعيف مطعون عليه ، وذكر بعض أصحابنا أنه رأى له رواية رواه عنه على بن محمد البردعى صاحب الزنج وهذا أيضا مما يضعفه . انتهى . و نص بعد ذلك على اسمه ، وقال الغضائرى : كذاب ، وضاع للحديث ، لا يلتفت الى حديثه ولا يعبأ به .

عمّارة بن زيد[١] قال : حدّثني عبيدالله بن العلا ، قال : حدّثني صالح بن سبيع ، عن عمرو بن محمّد بن صعصعة بن صوحان قال : حدّثني أبي ، عن أبي المعتمر مسلم بن أوس قال : حضرت مجلس عليّ عليه السلام في جامع الكوفة فقام إليه رجل مصفرّ اللّون كأنّه من متهوّدة اليمن فقال : يا أمير المؤمنين صف لنا خالقك وانعته لنا كأنّا نراه و ننظر إليه ، فسبّح عليّ عليه السلام ربّه وعظّمه عزّ وجلّ ، وقال : الحمد لله الّذي هو أوّل لا بديء ممّا ، ولا باطن فيما ، ولا يزال مهما ، ولا ممازج مع ما ، ولا خيال وهماً ، ليس بشبح فيرى ، ولا بجسم فيتجزّأ ، ولا بذي غاية فيتناهى ، ولا بمحدث فيبصر ، ولا بمستتر فيكشف ، ولا بذي حجب فيحوى ، كان ولا أماكن تحمله أكنافها ، ولا حملة ترفعه بقوّتها ،[٢] ولا كان بعد أن لم يكن ، بل حارت الأوهام أن يكيّف المكيّف للأشياء ، ومن لم يزل بلا امكان ولا يزول باختلاف الأزمان ، ولا ينقلب شأناً بعد شأن ، البعيد من حدس القلوب ، المتعالي عن الأشباه والضروب ، الوتر علّام الغيوب ، فمعاني الخلق عنه منفيّة ، وسرائرهم عليه غير خفيّة ، المعروف بغير كيفيّة ، لا يدرك بالحواسّ ، ولا يقاس بالناس ، ولا تدركه الأبصار ، ولا تحيطه الأفكار ،[٣] ولا تقدّره العقول ، ولا تقع عليه الأوهام ، فكلّما قدّره عقل أو عرف له مثل فهو محدود ، و كيف يوصف بالأشباح و ينعت بالألسن الفصاح من لم يحلل في الأشياء فيقال : هو فيها كائن ، ولم ينأ عنها فيقال : هو عنها بائن ،

---

(١) هو عمارة بن زيد أبوزيد الخيوانى ، لايعرف الامن جهة البلوى ، حكى عن رجال النجاشى أنه قال : عمارة بن زيد أبوزيد الخيوانى الهمدانى ، لايعرف من أمره غير هذا ، ذكر الحسين بن عبيدالله أنه سمع بعض أصحابنا يقول : سئل عبدالله بن محمد البلوى عن عمارة بن زيد : هذا الذى حدثك ؟ قال : رجل نزل من السماء حدثنى ثم عرج ! وينسب اليه كتب منها : كتاب المغازى ، كتاب حروب أمير المؤمنين عليه السلام ، كتاب مقتل الحسين بن على عليه السلام وأشياء كثيرة تنسب اليه . انتهى وقال ابن الغضائرى : وأصحابنا يقولون : انه اسم ما تحته أحد ، وكل مايرويه كذب والكذب بين فى وجه حديثه . أقول : وباقى رجال السند مثله فى الجهالة

(٢) إيعاز إلى بطلان مقالة التجسيم والتشبيه ، وأنه سبحانه مقدس عن ذلك ، وأن قوله تعالى «الرحمن على العرش استوى» وقوله : «ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» ليسا محمولين على ظاهرهما .

(٣) فى التوحيد المطبوع : ولايحيط به الافكار .

ولم يخل منها فيقال : أين ، ولم يقرب منها بالالتزاق ، ولم يبعد عنها بالافتراق ، بل هو في الأشياء بلا كيفيّة ، وهو أقرب إلينا من حبل الوريد ، و أبعد من الشبهة [1] من كلّ بعيد ، لم يخلق الأشياء من اُصول أزليّة ، ولا من أوائل كانت قبله بديّة ، بل خلق ما خلق وأتقن خلقه ، وصوّر ماصوّر فأحسن صورته ، فسبحان من توحّد في علوّه فليس لشيء منه امتناع ، ولا له بطاعة أحد من خلقه انتقام ؛ [2] إجابته للداعين سريعة ، والملائكة له في السماوات والأرض مطيعة ، كلّم موسى تكليماً بلا جوارح وأدوات ولا شفة ولا لهوات ، [3] سبحانه وتعالى عن الصفات ، فمن زعم أنّ إله الخلق محدودٌ فقد جهل الخالق المعبود . والخطبة طويلة أخذنا منها موضع الحاجة .

بيان : قوله عليه السلام : لا بديء على فعيل أي لا يقال : بدأ الأشياء ممّا إذ لم يخلقها من شيء ، و كونه فعيلاً بمعنى المفعول أو فعلاً على بناء المجهول بعيد . قوله عليه السلام : و لا يزال مهما كلمة مهما هنا ظرف زمان جيء بها لتعميم الأزمان أي لا يزول أبداً ، و يحتمل أن يكون حرف نفي آخر مقدّراً ، أو يكون معطوفاً على المنفيّ سابقاً أي ليس لا يزال مقيّداً بمهما يكن كذا ، ويمكن أن يكون سقوط أحدهما من النسّاخ لتوهّم التكرار؛ ولا ممازج مع ما أي لا يمكن أن يقال : مع أيّ شيء ممازج .

قوله عليه السلام : ولا خيال وهماً أي غير متخيّل بالوهم . قوله عليه السلام : ليس بشبح أي شخص . قوله عليه السلام : ولا بمحدث فيبصر أي لو كان مبصراً لكان محدثاً فلا يتوهّم منه أنّ كلّ محدث مبصر . قوله : فيحوى أن تكون الحجب حاوية له ، أو يكون جسماً محويّاً بالحدود والنهايات . قوله عليه السلام : والضروب وهي جمع الضرب بمعنى المثل ، [4] أو المراد ضرب الأمثال . قوله عليه السلام : بالأشباح أي الصور الخياليّة و العقليّة ، أو بصفات الأشخاص .

---

(١) في التوحيد المطبوع : وأبعد من الشبه .

(٢) في التوحيد المطبوع : ولا له بطاعة أحد من خلقه انتفاع . وهو الصحيح .

(٣) جمع اللهاة ، وهو اللحمة المشرفة على الحلق في أقصى سقف الفم .

(٤) او الشكل .

قوله عليه السلام : من اُصول أزليّة ردّ على الفلاسفة القائلين بالعقول و الهيولى القديمة .[1] قوله : كانت قبله أي قبل خلق هذا العالم أي لم يكن خلق هذا العالم على مثال علم آخر كانت بديّة أي مبتدأة مخلوقة قبله ، أو مبتدأة بنفسه من غير علّة ، بل خلق ماخلق ابتداءاً من غير أصل مع غاية الإتقان والإحكام ، وصوّر ماصوّر بعلمه من غير مثال على نهاية الحسن .

قوله : انتقام أي لايحتاج في الانتقام عن العاصين إلى طاعة أحد من خلقه بل قدرته كافية ، أو لاينتقم مع الطاعة فيكون ظالماً ، والأظهر أنّه تصحيف « انتفاع » كما سيأتي ممّا سننقله من النهج .

٢٣ ـ يد : أبي وابن عبدوس ، عن ابن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير قال : دخلت على سيّدي موسى بن جعفر عليه السلام فقلت له : يا ابن رسول الله علّمني التوحيد فقال : يا أبا أحمد لاتتجاوز في التوحيد[2] ما ذكره الله تعالى ذكره في كتابه فتهلك ، و اعلم أنّ الله تبارك و تعالى واحدٌ أحدٌ صمدٌ ، لم يلد فيورث ، ولم يولد فيشارك ، ولم يتّخذ صاحبةً ولاولداً ولاشريكاً ، وأنّه الحيّ الّذي لايموت ، والقادر الّذي لايعجز ، والقاهر الّذي لايغلب ، والحليم الّذي لايعجل ، و الدائم الّذي لا يبيد والباقي الّذي لايفنى ، والثابت الّذي لايزول ، والغنيّ الّذي لايفتقر ، والعزيز الّذي لايذلّ ، والعالم الّذي لايجهل ، والعدل الّذي لايجور ، والجواد الّذي لايبخل ، وأنّه لاتقدّره العقول ، ولا تقع عليه الأوهام ، ولا تحيط به الأقطار ، ولا يحويه مكان ؛ ولا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير ، وليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، مايكون من نجوى ثلاثة إلّا هو رابعهم ، ولاخمسة إلّا هو سادسهم ، ولا أدنى من ذلك ولاأكثر إلّا هو معهم أينما كانوا ، وهو الأوّل الّذي لا شيء قبله ، والآخر الّذي لاشيء بعده ، وهو القديم وماسواه مخلوق محدث ، تعالى عن صفات المخلوقين علوّاً كبيراً .

---

(١) الكلام يصلح رداً على المادة الثابتة القديمة وعلى القائلين بتركب الخلقة من النور والظلمة وأمثال ذلك وأما العقول المجردة التي قيل بها فلايشملها لان كلمة «من» نشوئية تدل على المادية ، ولا يقال: إن الاشياء خلقت من العقول . واما التوسط في السببية فالكلام لا يشمل نفي الاسباب من الوجود بلاشبهة . ط

(٢) وفي نسخة لاتجاوز في التوحيد .

٢٤ـ يد : الطالقاني ، عن الجلودي ، عن الجوهري ، عن الضبي ، عن أبي بكر الهذلي ، عن عكرمة قال : بينما ابن عباس يحدث الناس إذ قام إليه نافع بن الأزرق فقال : يا ابن عباس تفتي في النملة والقملة صف لنا إلهك الذي تعبده ، فأطرق ابن عباس إعظاماً لله عز وجل ، وكان الحسين بن علي عليه السلام جالساً ناحية فقال : إلي يا ابن الأزرق فقال : لست إياك أسأل ؛ فقال ابن عباس : يا ابن الأزرق إنه من أهل بيت النبوة وهم ورثة العلم ، فأقبل نافع بن أزرق نحو الحسين عليه السلام فقال له الحسين عليه السلام : يا نافع إن من وضع دينه على القياس لم يزل الدهر في الارتماس ، مائلاً عن المنهاج ، ظاعناً في الاعوجاج ، ضالاً عن السبيل ، قائلاً غير الجميل ، يا ابن الأزرق أصف إلهي بما وصف به نفسه ، وأعرفه بما عرف به نفسه ؛ لا يدرك بالحواس ، ولا يقاس بالناس ، فهو غريب غير ملتصق ، وبعيد غير متقص ، يوحد ولا يبعض ، معروف بالآيات ، موصوف بالعلامات ، لا إله إلا هو الكبير المتعال .

بيان : على القياس أي مقايسة الرب تعالى بالخلق أو الأعم أي الحكم بالعقل في الله تعالى ودينه ؛ والتقصي : غاية البعد .

٢٥ـ يد : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن علي بن سيف بن عميرة ، عن محمد بن عبيد قال : دخلت على الرضا عليه السلام فقال لي : قل للعباسي : يكف عن الكلام في التوحيد وغيره ، ويكلم الناس بما يعرفون ، ويكف عما ينكرون ، وإذا سألوك عن التوحيد فقل ـ كما قال الله عز وجل ـ : « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » وإذا سألوك عن الكيفية فقل ـ كما قال الله عز وجل ـ : « ليس كمثله شيء » وإذا سألوك عن السمع فقل ـ كما قال الله عز وجل ـ : « هو السميع العليم » كلم الناس بما يعرفون .(١)

٢٦ـ يد : ابن عصام ، عن الكليني ، عن علان ، عن سهل وغيره ، عن محمد بن سليمان عن علي بن إبراهيم الجعفري ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال : إن الله عظيم رفيع لا يقدر العباد على صفته ، ولا يبلغون كنه عظمته ، لا تدركه الأبصار

(١) أورده أيضا في باب التوحيد و نفي الشريك .

وهو يدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير ، ولا يوصف بكيف ولا أين ولا حيث ، وكيف أصفه بكيف وهو الّذي كيّف الكيف حتّى صار كيفاً فعرفت الكيف بما كيّف لنا من الكيف ؛ أم كيف أصفه بأين وهو الّذي أيّن الأين حتّى صار أيناً فعرفت الأين بما أيّن لنا من الأين ؛ أم كيف أصفه بحيث وهو الّذي حيّث الحيث حتّى صار الحيث فعرفت الحيث بما حيّث لنا من الحيث ؛ فالله تبارك وتعالى داخل في كلّ مكان ، وخارجٌ من كلّ شيء ، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، لا إله إلّا هو العليّ العظيم ، وهو اللّطيف الخبير

بيان : الحيث تأكيد للأين أو هو بمعنى الجهة أو الزمان كما مرّ سابقاً .

٢٧ـ **يد** : ابن الوليد ، عن محمّد العطّار ، عن ابن أبان ، عن ابن أورمة ، عن يحيى بن يحيى ، عن عبدالله بن الصامت : عن عبدالأعلى ، عن العبد الصالح ـ يعني موسى بن جعفر عليهما السلام ـ قال : إنّ الله لا إله إلّا هو كان حيّاً بلا كيف ولا أين ، ولا كان في شيء ولا كان على شيء ، ولا ابتدع لمكانه مكاناً[1] ولا قوي بعد ما كوّن الأشياء ، ولا يشبهه شيء ، مكوّن ولا كان خلواً من القدرة على الملك قبل إنشائه ، ولا يكون خلواً من القدرة بعد ذهابه ، كان عزّ وجلّ إلهاً حيّاً بلا حياة حادثة ، ملكاً قبل أن ينشيء شيئاً ، ومالكاً بعد إنشائه ، و ليس لله حدّ ، ولا يعرف بشيء يشبهه ، ولا يهرم للبقاء ، ولا يصعق لذعرة شيء ، ولخوفه تصعق الأشياء كلّها ؛ فكان الله حيّاً بلا حياة حادثة ، ولا كون موصوف ، ولا كيف محدود ، ولا أين موقوف ، ولا مكان ساكن ، بل حيّ لنفسه ، ومالك لم تزل له القدرة ، أنشأ ما شاء حين شاء بمشيّته وقدرته ، كان أوّلاً بلا كيف ، ويكون آخراً بلا أين ، وكلّ شيء هالك إلّا وجهه ، له الخلق والأمر ، تبارك الله ربّ العالمين .

بيان : الذعر بالضمّ : الخوف ؛ قوله عليه السلام : ولا أين موقوف أي موقوف عليه كما في الكافي أي أين استقرّ الربّ تعالى عليه ، أو المعنى أنّه لو كان له أين لكان وجوده متوقّفاً عليه محتاجاً إليه ، ويحتمل على ما في الكتاب أن يكون الموقوف بمعنى الساكن وتقييد المكان بالساكن مبنيّ على المتعارف الغالب من كون المكان المستقرّ عليه ساكناً .

(١) في نسخة ولا ابتدع لكانه مكاناً . وسيأتي ذيل الخبر الاتي بيان من المصنف يناسب ذلك .

قوله عليه السلام: له الخلق أي خلق الممكنات مطلقاً ، والأمر أي الأمر التكليفيّ. وقيل : المراد بالخلق عالم الأجسام والمادّيات أو الموجودات العينيّة ، وبالأمر عالم المجرّدات أو الموجودات العلميّة .

٢٨ ـ يد : العطّار ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن القاسم بن محمّد ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : جاء رجل إلى أبي جعفر عليه السلام فقال له : يا أباجعفر أخبرني عن ربّك متى كان ؟ فقال : ويلك إنّما يقال لشيء لم يكن فكان : متى كان ؟ إنّ ربّي تبارك وتعالى كان لم يزل حيّاً بلا كيف و لم يكن له كان ، ولا كان لكونه كيف ، ولا كان له أين ، ولا كان في شيء ، ولا كان على شيء ، ولا ابتدع لكانه مكاناً ، ولا قوي بعد ما كوّن شيئاً ، ولا كان ضعيفاً قبل أن يكوّن شيئاً ، ولا كان مستوحشاً قبل أن يبدع شيئاً ، ولا يشبه شيئاً مكوّناً [١] ولا كان خلواً من القدرة على الملك قبل إنشائه ، [٢] ويكون منه خلواً بعد ذهابه ، لم يزل حيّاً بلا حياة ، وملكاً قادراً قبل أن ينشىء شيئاً ، و ملكاً جبّاراً بعد إنشائه للكون ، فليس لكونه كيف ، ولا له أين ، ولا له حدّ ، ولا يعرف بشيء يشبهه ، ولا يهرم لطول البقاء ، ولا يصعق لشيء ، ولا يخوّفه شيء ، تصعق الأشياء كلّها من خيفته ، كان حيّاً بلا حياة حادثة ، [٤] ولا كون موصوف ، ولا كيف محدود ، ولا أثر مقفوّ ، [٥] ولا مكان جاور شيئاً ، بل حيّ يعرف ، وملك لم يزل ، له القدرة والملك ، أنشأ ما شاء بمشيّته ؛ [٦] لا يحدّ ولا يبعّض ولا يفنى ، كان أوّلاً بلا كيف ، ويكون آخراً بلا أين ، وكلّ شيء هالك إلّا وجهه ، له الخلق والأمر ، تبارك الله ربّ العالمين . ويلك أيّها السائل إنّ ربّي لا تغشاه الأوهام ، ولا تنزل به الشبهات

---

(١) في الكافي : ولا يشبه شيئاً مذكوراً .

(٣) في الكافي : ولا كان خلوا من الملك قبل انشائه .

(٣) أي ملكاً قاهراً مسلطا على منشآته ، قادرا على ابقائها وإفنائها .

(٤) في التوحيد المطبوع : بلا حياة عارية .

(٥) قفى اثره اي تبعه ، وفي الكافي : « ولا اين موقوف عليه » بدل ما في التوحيد .

(٦) في التوحيد المطبوع : انشأ ماشاء كيف شاء بمشيته . وفي الكافي : حين شاء بمشيته .

ولا يجار من شيء،[١] ولا يجاوره شيء،[٢] ولا تنزل به الأحداث[٣] ولا يسأل عن شيء يفعله، ولا يقع على شيء،[٤] ولا تأخذه سنة ولا نوم، له ما في السماوات وما في الأرض و ما بينهما وما تحت الثرى.

بيان: قوله: بلا كيف أي بلا حياة زائدة ولا كيفيّات تعدّ من لوازم الحياة في الممكنات. قوله عليه السلام: لم يكن له كان الظاهر أنّ كان اسم لم يكن لأنّه عليه السلام لمّا قال: «كان» أوهمت العبارة أنّ له زماناً فنفى عليه السلام ذلك بأنّه كان بلازمان، والتعبير بكان لضيق العبارة. وقيل: كان اسمٌ بمعنى الكون أي ليس له وجود زائد، ولم نظفر به في اللّغة، لكن نقل عن بعض أهل العربيّة قلب الواو والياء ألفاً مع انفتاح ما قبلهما مطلقاً؛ وقيل: أي لم يتحقّق كون شيء له من الصفات الزائدة.

وقوله: ولا كان لكونه كيف أي لم يكن وجوده زائداً ليكون اتّصافه به مكيّفاً بكيف؛ أولم يكن وجوده مقروناً بالكيفيّات؛ ومنهم من فصّل ولم يكن له عن كان أي لم يكن الكيف ثابتاً له بأن يكون الواو للعطف التفسيريّ أو للحال؛ وكان ابتداء كلام وهي تامّة، والّتي بعدها ناقصة حالاً عن اسم كان أي كان أزلاً والحال أنّه ليس له كيف. قوله: ولا ابتدع لكانه لعلّ إضافته إلى الضمير بتأويل، أو أنّه اسم بمعنى الكون، وفي بعض النسخ: لمكانه كما في الكافي أي ليكون مكاناً له.

قوله عليه السلام: ولا يصعق أي لا يفزع أولا يغشى عليه للخوف من شيء. قوله: كون موصوف أي يمكن أن يوصف أو زائد أو موصوف بكونه في زمان أو مكان. وقيل: المراد بالكون الموصوف الوجود المتّصف بالتغيّر أو عدمه عمّا من شأنه التغيّر المعبّر عنهما بالحركة والسكون. قوله: يعرف أي أنّه حيّ بإدراك آثار يعدّ من آثار الحياة. قوله: ولا يحار بالحاء المهملة من الحيرة، أو بالجيم على بناء المجهول أي لا يجيره أحد من شيء.

---

(١) في نسخة من التوحيد: ولا يحاذر. وفي نسخة من الكتاب: لا يحار من شيء ولا يحاوره شيء.

(٢) في التوحيد المطبوع ونسخة من الكافي: لا يجاوزه اى لا يخرج من حكمه ومشيئته شيء.

(٣) أحداث الدهر: نوائبه.

(٤) في الكافي: ولا يندم على شيء.

٢٩ ف : عن الحسين بن علي صلوات الله عليهما : أيّها الناس اتّقوا هؤلاء المارقة[1] الّذين يشبّهون الله بأنفسهم ، يضاهؤون قول الّذين كفروا من أهل الكتاب ، بل هو الله ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير ، لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، وهو اللّطيف الخبير ، استخلص الوحدانيّة والجبروت ، وأمضى المشيّة والإرادة والقدرة والعلم بما هو كائن ، لامنازع له في شيء من أمره ، ولاكفو له يعادله ، ولاضدّ له ينازعه ، ولاسميّ له يشابهه ، ولامثل له يشاكله ، لاتتداوله الأمور ، ولاتجري عليه الأحوال ، ولاتنزل عليه الأحداث ، ولايقدر الواصفون كنه عظمته ، ولايخطر على القلوب مبلغ جبروته لأنّه ليس له في الأشياء عديل ، ولاتدركه العلماء بألبابها ، ولا أهل التفكير بتفكيرهم ، إلا بالتحقيق إيقاناً بالغيب لأنّه لا يوصف بشيء من صفات المخلوقين ، وهو الواحد الصمد ، ماتصوّر في الأوهام فهو خلافه ، ليس برب من طرح تحت البلاغ ،[2] ومعبود من وجد في هواء أوغير هواء ، هو في الأشياء كائن لاكينونة محظور بها عليه ، ومن الأشياء بائن لابينونة غائب عنها ، ليس بقادر من قارنه ضدّ ، أوساواه ندّ ، ليس عن الدهر قدمه ، ولابالناحية أممه ، احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار ، وعمّن في السماء احتجابه عمّن في الأرض ، قربه كرامته ، وبعده اهانته ، لايحلّه في ، ولاتوقّته إذ ، ولاتؤامره إن ، علوّه من غير توقل ،[3] ومجيئه من غير تنقّل ، يوجد المفقود ، و يفقد الموجود ، ولاتجتمع لغيره الصفتان في وقت ، يصيب الفكر منه الإيمان به موجوداً ووجود الإيمان لاوجود صفة ، به توصف الصفات لابها يوصف ، وبه تعرف المعارف لابها يعرف ، فذلك الله لاسمي له سبحانه ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

بيان : استخلص الوحدانيّة أي جعلها خالصة لنفسه لايشاركه فيها غيره ،

---

(١) مرق من الدين : خرج منه بضلالة او بدعة ، والمارقة مؤنث المارق وهو من مرق من الدين ويطلق المارقة على الخوارج ايضاً لمروقهم من الدين .

(٢) البلاغ بفتح الباء : ما يبلّغ . الوصول الى الشيء ، ولعل المعنى : ليس برب من طرح تحت بلوغ الافكار ، ورمى تحت وصول الاوهام .

(٣) في التحف المطبوع : علوه من غير توقل . وهو الصحيح ، من قولهم : توقل في الجبل : صعد فيه .

ولتحقيق: التصديق؛ والاستثناء منقطع أي ولكن يدرك بالتصديق بما أخبر عنه الأنبياء والحجج إيماناً بالغيب. قوله عليه السلام: تحت البلاغ لعلّ المعنى أنّه يكون محتاجاً إلى أن يبلغ إليه الأمور، أو يكون تحت ثوب يكون قدر كفايته محيطاً به؛ ويحتمل أن يكون تصحيف التلاع جمع التلعة فإنّ الأصنام تنحت من الأحجار المطروحة تحتها، أو البراع وهو شيء كالبعوض يغشي الوجه، أو النقاع جمع النقع بالكسر وهو الغبار أو السماء أو البلاء أو البناء بقرينة قرينتها وهي الهواء.

قوله عليه السلام محظور بها عليه أي بأن يكون داخلاً فيها فتحيط الأشياء به كالحظيرة وهي ما تحيط بالشيء خشباً أو قصباً. قوله عليه السلام: ليس عن الدهر قدمه أي ليس قدمه قدماً زمانياً يقارنه الزمان دائماً.[1] والأمم بالتحريك: القصد أي ليس قصده بأن يتوجّه إلى ناحية مخصوصة فيوجد فيه، بل أينما تولّوا فثمّ وجه الله.

قوله عليه السلام: ولا تؤامره إن أي ليست كلمة إن الّتي يستعملها المخلوقون عند تردّدهم بقولهم: إن كان كذا فأيّ شيء يكون سبباً لمشاورته ومؤامرته في الأمور؛ وتوقل فوعل من النقل، ولم أجده فيما حضر عندي من كتب اللّغة.[2] قوله عليه السلام: في وقت أي في وقت من الأوقات والتقييد بالاجتماع لعلّه وقع تنزّلاً لما يتوهّم من أنّ الأعدام يتأتّى من غيره تعالى.

قوله عليه السلام: يصيب الفكر أي لا يصيب منه تعالى التفكّر فيه إلّا أن يؤمن بأنّه موجود، وأن يجد صفة الإيمان ويتّصف به لا أن ينال منه وجود صفة أي كنه صفة أو صفة موجودة زائدة. فقوله: و وجود معطوف على الإيمان. وقوله: لا وجود أي لا يصيب وجود، والأصوب أنّ العاطف في قوله: ووجود زائد فيستقيم الكلام. قوله: به توصف

---

(١) الجملة من جوامع الكلم بها يفسر موارد كثيرة من الخطب والروايات الدالة على تقدمه تعالى على الكل وتأخره عن الكل واحاطته بالكل وان ليس معه فى أزلية ذاته قديم آخر والا كان الهاً مثله - تعالى عن ذلك - وانه أزلى أبدى كل ذلك من غير تطبيق على امتداد غير متناه زمانى والا لكان زمانياً فهو محيط بالجميع بعين احاطته بكل جزء منه فلو فرض قديم زمانى كنفس الزمان كان تعالى قبله ومتقدما عليه بعين تقدمه على أجزائه فتأمل وتبصر فى موارد كثيرة تكر عليك. ط

(٢) قد عرفت صحيحه وهو التوقل.

الصفات أي هوموجد للصفات وجاعل الأشياء متّصفة بها ، فكيف يوصف نفسه بها ، وبإفاضته تعرف المعارف فلايعرف هو بها ، إذلايعرف الله بمخلوقه كمامرّ .

٣٠ ـ ف : عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال : إنّ الله لايوصف إلّا بماوصف به نفسه ، و أنّى يوصف الّذي تعجز الحواسّ أن تدركه ، والأوهام أن تناله ، والخطرات أن تحدّه ، والأبصار عن الإحاطة به ، نأى في قربه ، وقرب في نأيه ، كيّف الكيف بغير أن يقال : كيف ؟ ، وأيّن الأين بلا أن يقال : أين ؟ هومنقطع الكيفيّة والأينيّة ، الواحد الأحد ، جلّ جلاله ، وتقدّست أسماؤه .

٣١ ـ م : عن أبي محمّد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لاتتجاوزوا بنا العبوديّة ثمّ قولوا ماشئتم ولاتغلوا ، و إيّاكم والغلوّ كغلوّ النصارى فإنّي بريء من الغالين . قال : فقام إليه رجل فقال له : يابن رسول الله صف لنا ربّك ، فإنّ من قبلنا قد اختلفوا علينا . فقال الرضا عليه السلام : إنّه من يصف ربّه بالقياس لا يزال الدهر في الالتباس ، مائلاً عن المنهاج ، ظاعناً في الاعوجاج ، (١) ضالّاً عن السبيل ، قائلاً غير الجميل ، ثمّ قال : أعرفه بماعرّف به نفسه ، أعرفه من غير رؤية ، وأصفه بماوصف به نفسه من غير صورة ، لايدرك بالحواسّ ، ولايقاس بالناس ، معروف بالآيات ، بعيد بغير تشبيه ، و متدان في بعده لابنظير ، لايتوهّم ديمومته ، ولايمثّل بخلقه ، ولايجوز في قضيّته ، الخلق لماعلم منه منقادون ، وعلى ماسطر في المكنون من كتابه ماضون ، لايعلمون بخلاف ماعلم منهم ولاغيره يريدون ، فهو قريب غير ملتزق ، و بعيد غير متقصّ ، يحقّق ولايمثّل ، (٢) و يوحّد ولايبعّض ، يعرف بالآيات ، و يثبت بالعلامات ، فلا إله غيره الكبير المتعال . ثمّ قال الإمام عليه السلام : حدّثني أبي ، عن جدّي ، عن رسول الله أنّه قال : ماعرف الله من شبّهه بخلقه ، ولاعدّله من نسب إليه ذنوب عباده .

٣٢ ـ جع : سئل أمير المؤمنين عليه السلام بمَ عرفت ربّك ؟ قال : بماعرّفني نفسه ، لا يشبهه صورة ، ولايقاس بالناس ، قريب في بعده ، بعيد في قربه ، فوق كلّ شيء ولا يقال

(١) أي سائراوراحلا .

(٢) اى يحقق و يثبت وجوده ولكن لايشبه بمخلوقاته ، أولايمتمل مثاله فى الحاسة ، ولايتصور له مثالا وهميا فى الواهمة .

شيء تحته ، وتحت كلّ شيء ولايقال شيء فوقه ، أمام كلّ شيء ولايقال شيء خلفه ، وخلف كلّ ولايقال شيء أمامه ، داخلٌ في الأشياء لاكشيء في شيء ، سبحان من هو هكذا لاهكذا غيره .

٣٣ ـ جع : دخل عليّ بن الحسين عليهما السلام مسجد المدينة فرأى قوماً يختصمون ، فقال لهم : فيما تختصمون ؟ قالوا : في التوحيد ، قال : أعرضوا عليّ مقالتكم ، قال بعض القوم : إنّ الله يعرف بخلقه سماواته وأرضه ، وهو في كلّ مكان . قال عليّ بن الحسين عليهما السلام : قولوا : نورٌ لاظلام فيه ، وحياة لاموت فيه ، وصمد لامدخل فيه . ثمّ قال : من كان ليس كمثله شيء وهو السميع البصير كان نعته لايشبه نعت شيء فهو ذاك .

٣٤ ـ يد : الدقّاق ، عن الأسديّ ، عن البرمكيّ ، عن الحسين بن الحسن ، عن عبدالله بن داهر ، عن الحسين بن يحيى الكوفيّ ، عن قثم بن قتادة ، عن عبدالله بن يونس ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : بينا أمير المؤمنين عليه السلام يخطب على منبر الكوفة ، إذ قام إليه رجل يقال له : ذعلب ،[1] ذرب اللّسان ، بليغ في الخطاب ، شجاع القلب ، فقال : ياأمير المؤمنين هل رأيت ربّك ؟ فقال : ويلك ياذعلب ماكنت أعبد ربّاً لم أره ؛ قال : يا أمير المؤمنين كيف رأيته ؟ قال : ياذعلب لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان ، ويلك ياذعلب إنّ ربّي لطيف اللّطافة فلايوصف باللّطف ، عظيم العظمة لايوصف بالعظم ، كبير الكبرياء لايوصف بالكبر ، جليل الجلالة لايوصف بالغلظ ، قبل كلّ شيء لايقال شيءٌ قبله ، وبعد كلّ شيء لايقال له بعد ،[2] شاء الأشياء لابهمّة ، درّاك لابخديعة[3] هو في الأشياء كلّها غير متمازج بها ولابائن عنها ، ظاهر لا بتأويل المباشرة ، متجلّ لاباستهلال رؤية ، بائن لابمسافة ،[4] قريب لابمداناة ، لطيف لابتجسّم ، موجود لا بعد عدم ، فاعل لا باضطرار ، مقدّر لابحركة ، مريدٌ لابهمامة ،

(١) بكسر الذال المعجمة و سكون العين المهملة واللام المفتوحة اوالمكسورة على ماحكى عن قواعد الشهيد ، بعدها باء .

(٢) في التوحيد المطبوع : فلايقال شيء بعده .

(٣) لابمكر وحيلة يتوسل بهما إلى مدركاته كما هوشأن بعض الناس ، بل بعلم وإحاطة على عالم الوجود والنفوس .

(٤) في الكافي : نا. لابمسافة وهوأظهر .

سميعٌ لابآلة ، بصير لابأداة ، لاتحويه الأماكن ، ولاتصحبه الأوقات ، [١] ولاتحدّه الصفات ، ولاتأخذه السنات ، [٢] سبق الأوقات كونه ، والعدم وجوده ، والابتداء أزله ، بتشعيره المشاعر عرف أن لامشعر له ، وبتجهيره الجواهر عرف أن لاجوهر له ، وبمضادّته بين الأشياء عرف أن لاضدّ له ، وبمقارنته بين الأشياء عرف أن لاقرين له ، ضادّ النور بالظلمة ، والجسوء بالبلل ، [٣] والصرد بالحرور ، مؤلّف بين معادياتها ، مفرّق بين متدانياتها ، دالّة بتفريقها على مفرّقها ، وبتأليفها على مؤلّفها ، وذلك قوله عزّ وجلّ: «ومن كلّ شيء خلقنا زوجين لعلّكم تذكّرون» ففرّق بها بين قبل وبعد ليعلم أن لاقبل له ولابعد ، شاهدة بغرائزها أن لاغريزة لمغرزها ، مخبرة بتوقيتها أن لاوقت لموقّتها ، حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لاحجاب بينه وبين خلقه غير خلقه ، كان ربّاً ولامربوب ، وإلهاً ولامألوه ، وعالماً إذلامعلوم ، وسميعاً إذلامسموع . ثمّ أنشأ يقول : [٤]

ولم يزل سيّدي بالحمد معروفاً ☆ ولم يزل سيّدي بالجود موصوفاً

وكان إذليس نور يستضاء به ☆ ولا ظلام على الآفاق معكوفاً

فربّنا بخلاف الخلق كلّهم ☆ وكلّ ماكان في الأوهام موصوفاً

ومن يرده على التشبيه ممتثلاً ☆ يرجع أخاحصر بالعجز مكتوفاً

وفي المعارج يلقى موج قدرته ☆ موجاً يعارض طرف الروح مكفوفاً

فاترك أخاجدل في الدين منعمقاً ☆ قدباشر الشكّ فيه الرأي مأووفاً

واصحب أخاثقة حبّاً لسيّده ☆ وبالكرامات من مولاه محفوفاً

أمسى دليل الهدى في الأرض مبتسماً [٥] ☆ وفي السماء جميل الحال معروفاً

---

(١) أى لايلازمه الاوقات ولا تكون معه سبحانه . وفى الكافى : لاتضمنه الاوقات أى لا تشتمل عليه .

(٢) جمع السنة بكسر السين : فتور يتقدم النوم .

(٣) فى الكافى : واليبس بالبلل والخشن باللين والصرد بالحرور . والجسوء والجسء : الماء الجامد .

(٤) الاشعار من أحسن الدليل على ان الخلقة غير منقطعة من حيث أولها كما أنها كذلك من حيث آخرها . ط

(٥) فى نسخة من الكتاب والتوحيد المطبوع : فى الارض منتشراً

قال : فخرّ دعلب مغشيّاً عليه ثمّ أفاق وقال : ماسمعت بهذا الكلام ، و لا أعود إلى شيء من ذلك .

قال الصدوق رحمه‌الله : في هذا الخبر ألفاظ قد ذكرها الرضا عليه‌السلام في خطبته ، و هذا تصديق قولنا في الأئمّة عليهم‌السلام : أنّ علم كلّ واحد منهم مأخوذ عن أبيه حتّى يتّصل ذلك بالنبيّ صلى‌الله‌عليه‌وآله .

بيان : ذرب اللّسان : حدّته . قوله عليه‌السلام : معكوفاً أي محبوساً . أخا حصر أي مصاحباً للعيّ والعجز . وكتفت الرجل أي شددت يديه إلى خلفه بالكتاف وهو حبل . و الطرف : العين ، ومكفوفاً حال منه أي يجعل عين الروح عمياء . قوله عليه‌السلام : مأووفاً حال عن الرأي ، ويمكن أن يقرأ على الأصل بالواوين لضرورة الشعر ، أو بإشباع فتحة الميم .

قوله عليه‌السلام : حبّاً لسيّده الحبّ بالكسر : المحبوب ، و يمكن أن يقرأ بالضمّ أيضاً بأن يكون مصدراً مؤوّلاً بمعنى المفعول ، ويمكن أن يكون مفعولاً لأجله لكن عطف قوله : وبالكرامات يحتاج إلى تكلّف أي ولكونه محفوفاً . وقوله : دليل الهدى بالرفع ، و يحتمل النصب بالخبريّة ، فيكون الاسم ضميراً راجعاً إلى الأخ ، و لعلّه نظراً إلى المصرع الثاني أظهر .

٣٥ ـ **نهج** : ومن خطبة له عليه‌السلام . الحمد لله خالق العباد ، وساطح المهاد ، ومسيل الوهاد ، ومخصب النجاد ، ليس لأوّليّته ابتداء ، ولا لأزليّته انقضاء ، هو الأوّل لم يزل ، والباقي بلا أجل ، خرّت له الجباه ، ووحّدته الشفاه ، حدّ الأشياء عند خلقه لها إبانة له من شبهها ،[1] لاتقدّره الأوهام بالحدود والحركات ، ولا بالجوارح والأدوات ، لا يقال له : متى ، ولايضرب له أمد بحتّى ، الظاهر لايقال : ممّا ، والباطن لايقال : فيما ، لاشبح فيتقضّى ،[2] ولامحجوب فيحوى ، لم يقرب من الأشياء بالتصاق ، و لم يبعد عنها بافتراق ، لايخفى عليه من عباده شخوص لحظة ولاكرور لفظة ولا ازدلاف ربوة و

(١) أي حد الاشياء تنزيها لذاته عن مماثلتها ، وتمييزا له عن مشابهتها .

(٢) أي ليس بجسم فيفنى بالانحلال .

لاانبساط خطوة في ليل داج ولاغسق ساج ، يتفيّأ عليه القمر المنير، وتعقّبه الشمس ذات النور في الأفول والكرور ،[1] وتقليب الأزمنة والدهور ، من إقبال ليل مقبل ، و إدبار نهار مدبر ، قبل كلّ غاية ومدّة ، وكلّ إحصاء وعدّة ، تعالى عمّا ينحله المحدّدون من صفات الأقدار ، ونهايات الأقطار ، وتأثّل المساكن ، و تمكّن الأماكن ؛ فالحدّ لخلقه مضروب ، وإلى غيره منسوب ، لم يخلق الأشياء من أصول أزليّة ، ولامن أوائل أبديّة ، بل خلق ماخلق فأقام حدّه ، وصوّر ماصوّر فأحسن صورته ، ليس لشيء منه امتناع ، ولاله بطاعة شيء انتفاع ، علمه بالأموات الماضين كعلمه بالأحياء الباقين ، وعلمه بما في السموات العلى كعلمه بما في الأرضين السفلى .

ايضاح : ساطح المهاد أي باسط الأرض الّتي هي بمنزلة الفراش للخلق ؛ و الوهد : المكان المنخفض ؛ والنجاد : ما ارتفع من الأرض أي مجري السيول في الوهاد ، ومنبت العشب والنبات والأشجار في النجاد قوله : انقضاء أي في طرف الأبد ، ويحتمل أن يكون المراد بالأوّليّة العلّيّة أي ليست له علّة ، وليس لوجوده في الأزل انقضاء ، و الأوّل أوفق بالفقرتين الآتيتين لفّاً ونشراً ؛ وشخوص اللّحظة : مدّ البصر بلاحركة جفن ، وكرور اللّفظة : رجوعها ؛ وقيل : ازدلاف الربوة صعود إنسان أوحيوان ربوة من الأرض ، وهي الموضع المرتفع ؛ وقيل : ازدلاف الربوة تقدّمها في النظر، فإنّ الربوة أوّل مايقع في العين من الأرض عند مدّ البصر من الزلف بمعنى القرب .

قوله عليه السلام : داج اي مظلم ، والغسق محرّكة : ظلمة أوّل اللّيل ؛ وقوله : ساج أي ساكن ، كما قال تعالى : «واللّيل إذاسجى»[2] أي سكن أهله ، أوركد ظلامه من سجى البحر سجواً إذاسكنت أمواجه . قوله عليه السلام : يتفيّأ هذا من صفات الغسق ومن تتمّة نعته ، ومعنى يتفيّأعليه : يتقلّب ذاهباً وجائياً في حالتي أخذه في الضوء إلى التبدّر ، وأخذه في النقص إلى المحاق ، والضمير في عليه للغسق .

وقوله : وتعقّبه أي تتعقّبه فحذف إحدى التائين ، والضّمير فيه للقمر . و قوله :

---

(١) الافول : المغيب ، والكروز : الرجوع بالشروق .

(٢) الضحى : ٣ .

قال : إنّ السنّة لاتقاس ، وكيف تقاس السنّة والحائض تقضي الصيام ولاتقضي الصلاة ؟! .

٦٠ - سن : القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن محمّد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام في كتاب آداب أمير المؤمنين عليه السلام : لاتقيسوا الدين فإنّ أمر الله لايقاس ، وسيأتي قوم يقيسون وهم أعداء الدين .

٦١ - ضا : أروي عن العالم عليه السلام أنّه قال : كلّ بدعة ضلالة ، وكلّ ضلالة إلى النار.(١)

٦٢ - ونروي : أنّ أدنى الشرك أن يبتدع الرجل رأياً فيحبّ عليه ويبغض .

٦٣ - ونروي : من ردّ صاحب بدعة عن بدعته فهو سبيل من سبل الله .

٦٤ - وأروي : من دعى الناس إلى نفسه وفيهم من هو أعلم منه فهو مبتدع ضالّ .

٦٥ - ونروي : من طلب الرئاسة لنفسه هلك فإنّ الرئاسة لاتصلح إلّا لأهلها .

٦٦ - سر : من كتاب المشيخة لابن محبوب عن الهيثم بن واقد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إنّ عندنا بالجزيرة رجلاً ربّما أخبر من يأتيه يسأله عن الشيء يسرق أوشبه ذلك أفنسأله ؟ فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من مشى إلى ساحر أو كاهن أو كذّاب يصدّقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله من كتاب .

٦٧ - سر : من كتاب المشيخة ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي حمزة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ما أدنى النصب ؟ قال : أن تبتدع شيئاً فتحبّ عليه وتبغض عليه .

٦٨ - غو : قال النبيّ صلى الله عليه وآله : تعمل هذه الأمّة برهةً بالكتاب و برهةً بالسنّة وبرهةً بالقياس(٢)، فإذا فعلوا ذلك فقد ضلّوا .

٦٩ - وقال صلى الله عليه وآله : إيّاكم و أصحاب الرأي فإنّهم أعيتهم السنن أن يحفظوها ، فقالوا في الحلال والحرام برأيهم ، فأحلّوا ماحرّم الله و حرّموا ما أحلّ الله ، فضلّوا و أضلّوا .

٧٠ - جا : الصدوق ، عن ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن ابن يزيد ، عن حمّاد بن

(١) يأتي مثله مسندا تحت الرقم ٧٢ وتقدم مثله في باب البدعة والسنة .

(٢) البرهة بضم الباء وفتحها مع سكون الراء : قطعة من الزمان طويلة أو عموماً .

أوّلاً قبل أن يكون آخراً ، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً ، كلّ مسمّى بالوحدة غيره قليل ، وكلّ عزيز غيره ذليل ، وكلّ قويّ غيره ضعيف ، وكل مالك غيره مملوك ، وكلّ عالم غيره متعلّم ، وكلّ قادرغيره يقدر ويعجز ، وكلّ سميع غيره يصمّ عن لطيف الأصوات ويصمّه كبيرها ، ويذهب عنه ما بعد منها ، وكلّ بصير غيره يعمى عن خفيّ الألوان ولطيف الأجسام ، وكلّ ظاهر غيره غير باطن ، وكلّ باطن غيره غير ظاهر ، لم يخلق ما خلقه لتشديد سلطان ، ولا تخوّف من عواقب زمان ، ولا استعانة على ندّ مثاور ، ولا شريك مكاثر ، ولا ضدّ منافر ، ولكن خلائق مربوبون ، وعباد داخرون ، لم يحلل في الأشياء فيقال : هو فيها كائن ، ولم ينأ عنها فيقال : هو منها بائن ، لم يؤده خلق ما ابتدأ ، ولا تدبير ماذرأ ، ولا وقف به عجز عمّا خلق ، ولا ولجت عليه شبهة فيما قضى وقدّر ، بل قضاء متقن ، وعلم محكم ، وأمر مبرم ، المأمول مع النقم ، المرهوب مع النعم .

بيان : قوله عليه السلام : لم تسبق له حال حالاً إمّا مبنيّ على مامرّ من عدم كونه تعالى زمانيّاً ، فإنّ السبق والتقدّم والتأخّر إنّما تلحق الزمانيّات المتغيّرات ، وهو تعالى خارج عن الزمان ؛ أو المعنى أنّه ليس فيه تبدّل حال وتغيّر صفة بل كلّ ما يستحقّه من الصفات الذاتيّة الكماليّة يستحقّها أزلاً وأبداً فلا يمكن أن يقال : كان استحقاقه للأوّليّة قبل استحقاقه للآخريّة ، أو كان ظاهراً ثمّ صار باطناً بل كان أزلاً متّصفاً بجميع مايستحقّه من الكمالات ، وليس محلاًّ للحوادث والتغيّرات ؛ أو أنّه لا يتوقّف اتّصافه بصفة على اتّصافه باُخرى بل كلّها ثابتة لذاته بذاته من غير ترتيب بينها ولعلّ الأوسط أظهر .

قوله عليه السلام : كلّ مسمّى بالوحدة غيره قليل قيل : المعنى أنّه تعالى لا يوصف بالقلّة وإن كان واحداً إذ المشهور من معنى الواحد كون الشيء مبدءاً لكثرة يكون عادّاً لها ومكيالاً ، وهو الّذي تلحقه القلّة والكثرة الإضافيّتان ، فإنّ كلّ واحد بهذا المعنى هو قليل بالنسبة إلى الكثرة الّتي تصلح أن تكون مبدءاً لها ، ولمّا كان تعالى منزّهاً عن الوصف بالقلّة والكثرة لما يستلزمانه من الحاجة والنقصان اللازمين لطبيعة الإمكان أثبت القلّة لكلّ ماسواه فاستلزم إثباتها لغيره في معرض المدح له نفيها عنه ؛ وقيل :

إنّ المراد بالقليل الحقير لأنّ أهل العرف يحقّرون القليل ويستعظمون الكثير .

اقول : الأظهر أنّ المراد أنّ الوحدة الحقيقيّة مخصوصة به تعالى ، وإنّما يطلق على غيره بمعنى مجازيّ مؤوّل بقلّة معاني الكثرة فإنّ للكثرة معاني مختلفة : الكثرة بحسب الأجناس أو الأنواع أو الأصناف أو الأفراد والأشخاص أو الأعضاء أو الأجزاء الخارجيّة أو العقليّة أو الصفات العارضة ؛ فيقال للجنس : جنس واحد مع اشتماله على جميع أنواع التكثّرات لكون كثرته أقلّ ممّا اشتمل على التكثّر الجنسيّ أيضاً وهكذا ؛ فظهر أنّ معنى الواحد في غيره تعالى يرجع إلى القليل ، ولذا قال عليه السلام : كلّ مسمّى بالوحدة إشارة إلى أنّ غيره تعالى ليس بواحد حقيقة ، هذا ما خطر بالبال والله يعلم . وقدمرّ تفسير سائر الفقرات ونظائرها مراراً .

٣٨ - **نهج** : من خطبة له عليه السلام : المعروف من غير رؤية ، [1] والخالق من غير رويّة ، الّذي لم يزل قائماً دائماً ، إذ لا سماء ذات أبراج ، ولا حجب ذات ارتاج ، ولا ليل داج ، ولا بحر ساج ، ولا جبل ذو فجاج ، ولا فجّ ذو اعوجاج ، ولا أرض ذات مهاد ، ولا خلق ذو اعتماد ، ذلك مبتدع الخلق ووارثه ، وإله الخلق ورازقه ، والشمس والقمر دائبان في مرضاته ، يبليان كلّ جديد ، ويقرّبان كلّ بعيد ، قسّم أرزاقهم وأحصى آثارهم وأعمالهم ، وعدّد أنفاسهم وخائنة أعينهم وما تخفي صدورهم من الضمير ، ومستقرّهم ومستودعهم من الأرحام والظهور ، إلى أن تتناهى بهم الغايات ، هو الّذي اشتدّت نقمته على أعدائه في سعة رحمته ، واتّسعت رحمته لأوليائه في شدّة نقمته ، قاهر من عازّه ، [2] ومدمّر من شاقّه ، ومذلّ من ناواه ، وغالب من عاداه ، من توكّل عليه كفاه ، ومن سأله أعطاه ، ومن أقرضه قضاه ، ومن شكره جزاه . عباد الله زنوا أنفسكم من قبل أن توزنوا ، وحاسبوها من قبل أن تحاسبوا ، وتنفّسوا قبل ضيق الخناق ، وانقادوا قبل عنف السياق ، واعلموا أنّه من لم يعن على نفسه حتّى يكون له منها واعظ وزاجر لم يكن له من غيرها زاجر ولا واعظ .

(١) في نسخ من النهج : الحمد لله المعروف من غير رؤية .

(٢) عازه : عارضه في العزة .

بيان : الرويّة : التفكّر ؛ والقائم في صفاته تعالى بمعنى الدائم الثابت الّذي لايزول ، أوالعالم بالخلق الضابط لأحوالهم أينما كانوا ، أوقيامه توكيله الحفظة عليهم ، أوحفظه للخلق وتدبيره لأمورهم ، أومجازاته بالأعمال ، أوقهره لعباده واقتداره عليهم . والأبراج قيل : هوجمع البرج بالضمّ بمعنى الركن ، وأركانها أجزاؤها وتداويرها وخوارجها ومتمّماتها ، أوالبرج بالمعنى المصطلح أي البروج الاثنى عشر ، والأظهر عندي أنّه جمع البرج بالتحريك أي الكواكب ، قال الفيروز آباديّ : البرج الجميل : الحسن الوجه ، أوالمضيء البيّن المعلوم ، والجمع أبراج .

قوله عليه السلام : ذات ارتاج إمّا بالكسر مصدر أرتج أي أغلق ، أوبالفتح جمع الرتاج وهوالباب المغلق ، [1] وفيه : أنّه قلّما يجمع فعال على أفعال . وروي ذات رتاج على المفرد ؛ والداجي : المظلم . والساجي : الساكن . والفجاج بالكسر جمع فجّ بالفتح وهو الطريق الواسع بين الجبلين . والمهاد : الفراش أي أرض مبسوطة ممكّنة للتعيّش عليها كالمهاد .

قوله عليه السلام : ذو اعتماد أي ذو قوّة وبطش ، أويسعى برجلين فيعتمد عليهما . ودأب في عمله أي جدّ وتعب ، والشمس والقمر دائبان لتعاقبهما على حالة واحدة لايفتران ولايسكنان ، وروي دائبين بالنصب على الحال ، ويكون خبر المبتداء يبليان .

قوله عليه السلام : وأحصى آثارهم أي آثار أقدامهم ووطئهم في الأرض ، أوحركاتهم وتصرّفاتهم ، أومايبقى بعدهم من سنّة حسنة أوسيّئة ، كما فسّر به قوله تعالى : « ونكتب ماقدّموا وآثارهم » [2] وروي عدد أنفاسهم على الإضافة . وخائنة الأعين : مايسارق من النظر إلى مالايحلّ ، أوأن ينظر نظرة بريبة .

قوله عليه السلام : من الأرحام متعلّقه بمستقرّهم ومستودعهم بياناً لهما على اللفّ والنشر ، ولمّا كان تحقّق الغرض وكمال الذات وحلول الروح في الرحم عبّر عنه بالمستقرّ وعن الظهر بالمستودع ، ويكون الظرف أعني قوله : إلى أن تتناهى متعلّقاً بالأفعال

(١) والباب العظيم .

(٢) يس : ١٢ .

السابقة أي قسّم وأحصى وعدّد ، وتكون تناهي الغاية بهم كناية عن موتهم ؛ و يحتمل أن يكون المراد : مستقرّهم ومأواهم على ظهر الأرض ومستودعهم في بطنها بعد الموت ويكون «من» بمعنى «مذ» أي مذ زمان كونهم في الأرحام والظهور إلى أن تناهي الغاية أي إلى أن يحشروا في القيامة و صاروا إلى النعيم أو إلى الجحيم ؛ ويحتمل أن يكون المراد بالمستقرّ والمستودع من استقرّ فيه الإيمان و من استودع الإيمان ثمّ يسلب كما دلّت عليه الأخبار الكثيرة ، وتوجيه الظرفين بعد مامرّ غير خفيّ .

قوله عليه السلام : في سعة رحمته أي في حال سعة رحمته على أوليائه ، واتّسعت رحمته لأوليائه في حال شدّة نقمته على أعدائه ، فالمراد تنزيهه تعالى عن صفة المخلوقين فإنّ رحمتهم لاتكون في حال غضبهم وبالعكس ، أو اشتدّت نقمته على أعدائه في حال سعة رحمته عليهم فإنّ رحمته تعالى شاملة لهم في دنياهم ، وهم فيها يستعدّون للنقمة الشديدة ، و لايخفى بعده . والمعازّة : المغالبة . والمدمّر : المهلك . والمشاقّة : المعاداة والمنازعة .

قوله عليه السلام : وتنفّسوا قبل ضيق الخناق استعار لفظ التنفّس لتحصيل الراحة والبهجة في الجنّة بالأعمال الصالحة في الدنيا ، واستعار لفظ الخناق من الحبل المخصوص للموت أي انتهزوا لفرصة للعمل قبل تعذّره بزوال وقته . قوله عليه السلام : قبل عنف السياق أي السوق العنيف عند قبض الروح ، أو في القيامة إلى الحساب .

قوله عليه السلام : من لم يعن على بناء المجهول أي لم يعنه الله على نفسه حتّى يجعل له منها واعظاً وزاجراً لم يمنعه المنع والزجر من غيرها ، أو على بناء المعلوم كما روي أيضاً أي من لم يعن الواعظين له والمنذرين على نفسه لم ينتفع بالوعظ والزجر لأنّ هوى نفسه يغلب وعظ كلّ واعظ .

٣٩- **نهج** : ومن خطبة له عليه السلام : لايشغله شأن ، ولايغيّره زمان ، ولايحويه مكان ، ولايصفه لسان ، ولايعزب عنه قطر الماء ، ولانجوم السماء ولاسوافي الريح في الهواء ، [١] ولادبيب النمل على الصفا ، ولامقيل الذرّ في الليلة الظلماء ، يعلم مساقط الأوراق وخفيّ طرف الأحداق .

---

(١) السوافي جمع سافية ، يقال سفت الريح التراب والورق أى حملته .

بيان : مقيل الذرّ أي نومها أو محلّ نومها .

٤٠- نهج : روي عن نوف البكالي[١] قال : خطبنا بهذه الخطبة أمير المؤمنين عليه السلام - وهو قائم على حجارة نصبها له جعدة بن هبيرة المخزومي[٢] وعليه مدرعة من صوف[٣] وحمائل سيفه ليف ، وفي رجليه نعلان من ليف ، وكأنّ جبينه ثفنة بعير - فقال عليه السلام : الحمد لله الّذي إليه مصائر الخلق وعواقب الأمر ، نحمده على عظيم إحسانه ونيّر برهانه ، ونوامي[٤] فضله وامتنانه ، حمداً يكون لحقّه قضاءاً ولشكره أداءاً ، وإلى ثوابه مقرّباً ،

(١) بفتح النون والمعروف ضمها وسكون الواو بعده فاء ، هكذا في تنقيح المقال ، وهو نوف ابن فضالة البكالي ، كان من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام و خواصه ، ترجم له ابن حجر في ص٢٧٠ من تقريبه قال : نوف - بفتح النون و سكون الواو - ابن فضالة : بفتح الفاء و المعجمة - البكالي - بكسر الموحدة و تخفيف الكاف - ابن امرأة كعب ، شامي مستور ، وإنما كذّب ابن عباس ما رواه عن أهل الكتاب ، من الثالثة ، مات بعد التسعين .

(٢) ابن اخت أمير المؤمنين عليه السلام ، امه امهاني بنت أبيطالب ، اورد ترجمته الشيخ في رجاله في أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وفي اصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وقال : ويقال : إنه ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله ، وليست له صحبة نزل الكوفة . انتهى . وأورده ابن عبدالبر في الاستيعاب وقال : ولاه خاله علي بن أبيطالب عليه السلام على خراسان ، قالوا : كان فقيها . وترجم له أيضاً ابن حجر في الاصابة ، وأثبت ولادته على عهد النبي صلى الله عليه وآله ونقل رؤيته النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الحاكم وقال : قال ابن مندة : مختلف في صحبته . و قال البخاري : له صحبة ، ذكره الازدي و غيره فيمن لم يروعنه غير واحد من الصحابة . وقال ابن حبان : لا اعلم بصحبته شيئا صحيحا أعتمد عليه . وقال البغوي : ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليست له صحبة ، وقال ابن السكن نحوه إه . وفي التقريب : صحابي صغير ، له رؤية . وقال العجلي : تابعي ثقة . أقول : وكان في حرب صفين مع خاله عليه السلام ، وضبط هبيرة بالهاء المضمومة و الباء الموحدة المفتوحة والياء المثناة من تحت والراء المهملة والهاء .

(٣) المدرعة بالكسر فالسكون : ثوب يعرف عند بعض العامة بالدراعية : قميص ضيق الاكمام ، قال في القاموس : ولا يكون الا من صوف ، وفي المنجد : جبة مشقوق المقدم

(٤) نوامي جمع نام بمعنى الزائد .

ولحسن مزيده موجباً ؛ ونستعين به استعانة راج لفضله ، مؤمّل لنفعه ، واثق بدفعه ، معترف له بالطول ،[1] مذعن له بالعمل والقول ، ونؤمن به إيمان من رجاه موقناً ، وأناب إليه مؤمناً ، وخنع له مذعناً ، وأخلص له موحّداً ، وعظّمه ممجّداً ، ولاذ به راغباً مجتهداً ، لم يولد سبحانه فيكون في العزّ مشاركاً ، ولم يلد فيكون موروثاً هالكاً ، ولم يتقدّمه وقت ولازمان ، ولم يتعاوره زيادة ولانقصان ، بل ظهر للعقول بما أرانا من علامات التدبير المتقن والقضاء المبرم ، فمن شواهد خلقه خلق السموات موطّدات بلاعمد ، قائمات بلاسند ، دعاهنّ فأجبن طائعات مذعنات ، غير متلكّئات ولامبطئات ،[2] ولولا إقرارهنّ له بالربوبيّة وإذعانهنّ بالطواعية لما جعلهنّ موضعاً لعرشه ، ولامسكناً لملائكته ، ولامصعداً للكلم الطيّب والعمل الصالح من خلقه ، جعل نجومها أعلاماً يستدلّ بها الحيران في مختلف فجاج الأقطار لم يمنع ضوء نورها إدلهمام سجف اللّيل المظلم ، ولااستطاعت جلابيب[3] سواد الحنادس أن تردّ ما شاع في السموات من تلألؤ نور القمر ، فسبحان من لايخفى عليه سواد غسق داج ، ولاليل ساج في بقاع الأرضين المتطاطئات ، ولافي يفاع السفع المتجاورات ، وما يتجلجل به الرعد في اُفق السماء ، وما تلاشت عنه بروق الغمام ، وما تسقط من ورقة تزيلها عن مسقطها عواصف الأنواء وانهطال السماء ، ويعلم مسقط القطرة ومقرّها ، و مسحب الذرّة ومجرّها ، وما يكفي البعوضة من قوتها ، وما تحمل الاُنثى في بطنها . والحمدلله الكائن قبل أن يكون كرسيّ أوعرش اوسماء أوأرض أوجانّ أوإنس ، لايدرك بوهم ، ولايقدّر بفهم ، ولايشغله سائل ، ولاينقصه نائل ، ولاينظر بعين ، ولايحدّ بأين ، و لايوصف بالأزواج ، ولايخلق بعلاج ، ولا يدرك بالحواسّ ، ولايقاس بالناس ، الّذي كلّم موسى تكليماً ، وأراه من آياته عظيماً ، بلاجوارح ولاأدوات ، ولا نطق ولالهوات بل إن كنت صادقاً أيّها المتكلّف لوصف ربّك فصف جبرئيل وميكائيل وجنود الملائكة المقرّبين في حجرات القدس مرجحنّين ، متولّهة عقولهم أن يحدّوا حسن الخالقين ، و

---

(١) الطول بفتح الطاء : الفضل .

(٢) التلكؤ الاعتلال . وعن الامر : التباطوء والتوقف .

(٣) الجلابيب : القميص اوالثوب الواسع . وفي المغرب : ثوب أوسع من الخمار ودون الرداء .

إنّما يدرك بالصفات ذووا الهيئات والأدوات ، ومن ينقضي إذا بلغ أمد حدّه بالفناء فلاإله إلّاهو ، أضاء بنوره كلّ ظلام ، وأظلم بظلمته كلّ نور .

بيان : البكاليّ بفتح الباء وتخفيف الكاف منسوب إلى بكال قبيلة ؛ كذا ذكره الجوهريّ . وقال الراونديّ رحمه الله : منسوب إلى بكالة ، وهواسم حيّ من همدان . وقال ابن أبي الحديد : إنّما هو بكال بكسر الباء اسم حيّ من حمير [1] والثفنة - بكسر الفاء - من البعير : الركبة . المصائر جمع المصير وهو مصدر صار إلى كذا ومعناه المرجع ، قال تعالى : «وإلى الله المصير» . [2]

قوله عليه السلام : مذعن له من أذعن له أي خضع وذلّ ؛ والخنوع أيضاً : الخضوع والذلّ . قوله عليه السلام : ولازمان تأكيد للوقت ، وقيل : الوقت جزء الزمان ، ويمكن حمل أحدهما على الموجود والآخر على الموهوم ؛ والتعاور : التناوب ؛ ويقال : أبرم الأمر أي أحكمه . قوله عليه السلام : موطّلات أي مثبتات . [3]

قوله عليه السلام : ولولا إقرارهنّ قيل : إقرارهنّ له بالربوبيّة راجع إلى شهادة حالهنّ بالإمكان والحاجة إلى الربّ والانقياد لحكم قدرته ، وظاهر أنّه لولا إمكانها وانفعالها عن قدرته وتدبيره لم يكن فيها عرش ولم يكن أهلاً لسكنى الملائكة ، وصعود الكلم الطيّب والأعمال الصالحة ، ولفظ الدعاء والإقرار والإذعان مستعارة . وربّما يقال : إنّها محمولة على الحقيقة نظراً إلى أنّ لها أرواحاً ؛ والادلهمام : شدّة ظلمة اللّيل ؛ والسجف : الستر ؛ والحندس من اللّيل : الشديد الظلمة ؛ والمتطاطي : المنخفض ؛ واليفاع : ماارتفع من الأرض ؛ والسفع : الجبال ، وسمّاها سفعاً لأنّ السفعة سواد مشرب حمرة ، وكذلك لونها في الأكثر ، والتجلجل : صوت الرعد

قوله عليه السلام : وماتلاشت عنه قال ابن أبي الحديد قال : ابن الأعرابي : لشأ الرجل : إذا اتّضع وخسّ بعد رفعه ، وإذا صحّ أصلها صحّ استعمال الناس «تلاشي» بمعنى اضمحلّ . وقال القطب الراونديّ تلاشي مركّب من لاشيء ، ولم يقف على أصل الكلمة

---

(١) وفي القاموس بني بكال ككتاب : بطن من حمير منهم نوف بن فضالة التابعي .

(٢) آل عمران : ٢٨ ، نور : ٤٢ ، فاطر : ١٨ .

(٣) في مداراتها على ثقل أجرامها .

أي يعلم مايصوت به الرعد ، ويعلم مايضمحلّ عنه البرق . فإن قلت : هوسبحانه عالم بمايضيئه البرق وبمالايضيئه فلم خصّ عليه السلام مايتلاشي عنه البرق ؟ قلت : لأنّ علمه بماليس يضيء أعجب وأغرب لأنّ مايضيئه البرق يمكن أن يعلمها ولوالأبصار الصحيحة

قوله عليه السلام : عواصف الأنواء[1] الأنواء جمع نوء وهوسقوط نجم من منازل القمر الثمانية والعشرين في المغرب مع الفجر ، وطلوع رقيبه من المشرق مقابلاً له من ساعته ، ومدّة النوء ثلاثة عشر يوماً إلّا الجبهة فإنّ لها أربعة عشر يوماً ، و إنّما سمّي نوءاً لأنّه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالمشرق أي نهض وطلع ؛ وقيل : أراد بالنوء الغروب وهومن الأضداد . قال أبوعبيدة : ولم يسمع في النوء أنّه السقوط إلا في هذا الموضع . وإنّما أضاف العواصف إليها لأنّ العرب تضيف الرياح والأمطار والحرّ والبرد إلى الساقط منها ، أولأنّ أكثرمايكون عصفاً فيها ؛ والانهطال : الانصباب ؛ و سحبه كمنعه : جرّه على وجه الأرض ، وأكل وشرب اكلاً وشرباً شديداً .

قوله عليه السلام : ولايشغله سائل أي عن سائل آخر ؛ و النائل : العطاء أي لاينقص خزائنه عطاء . قوله عليه السلام : لابوصف بالازواج أي بالأمثال أوالأضداد أو بصفات الأزواج ؛ أوليس فيه تركّب وازدواج أمرين كمامرّ تحقيقه ، أو بأنّ له صاحبة .

قوله عليه السلام : تكليماً مصدر للتأكيد لإزالة توهّم السامع التجوّز في كلامه تعالى ، والمراد بالآيات إمّا الآيات التسع أوالآيات الّتي ظهرت عندالتكليم من سماع الصوت من الجهات الستّ وغيره ؛ ويويّد الثاني قوله عليه السلام : بلاجوارح إلى قوله : ولالهوات ، إذ الظاهر تعلّقه بالتكليم ، ويحتمل تعلّقه بالجميع على اللّفّ والنشرغيرالمرتّب .

قوله عليه السلام مرجحنّين[2] أي مائلين إلى جهة التحت خضوعاً لجلال الباري عزّ سلطانه ، و يحتمل أن يكون كناية عن عظمة شأنهم و رزانة قدرهم أوعن نزولهم وقتاً بعد وقت بأمره تعالى ، قال الجزريّ : ارجحنّ الشيء : إذامال من ثقله وتحرّك . قوله عليه السلام : أمد حدّه الإضافة بيانيّة ، وحمل الحدّ على النهايات والأطراف بعيد جدّاً .

---

(١) العواصف : الرياح الشديدة .

(٢) بتقديم الجيم المعجمة على الحاء المهملة كمقشعرين .

قوله عليه السلام أضاء بنوره كلّ ظلام الظلام إمّا محسوس فإضاءته بأنوار الكواكب والنيّرين ، أومعقول وهو ظلام الجهل فإضاءته بأنوار العلم والشرائع قوله : و أظلم بظلمته كلّ نور إذجميع الأنوار المحسوسة أو المعقوله مضمحلّة في نور علمه ، و ظلام بالنسبة إلى نور براهينه فيجميع مخلوقاته الكاشفة عن وجوده ، وقال ابن أبيالحديد : تحت قوله عليه السلام معنىدقيق وسرّ خفيّ وهو أنّ كلّ رذيلة فيالخلق البشريّ غيرمخرجة عن حدّ الإيمـان مع معرفته بالأدلّة البرهانيّة ، غير مؤثرة نحو أن يكون العـارف بخيلاً أوجباناً ، وكلّ فضيلة مع الجهل به سبحـانه ليست بفضيلة في الحقيقة ، لأنّ الجهل به يكشف تلك الأنوار نحو أن يكون الجاهل به جوادا أو شجاعاً . ويمكن أن يكون الظلام والنور كنايتين عنالوجود والعدم ، ويحتملعلى بعد أنيكون الضمير في قوله : بظلمته راجعاً إلىكلّ نور لتقدّمه رتبة فيرجع حاصل الفقرتين حينئذ إلى أنّ النور هومايُنسب إليه تعالى فبتلكالجهة نور ، وأمّا الجهات الراجعة الىالممكنات فكلّها ظلمة .

٤١ ـ **نهج** : فيوصيّته للحسن المجتبى صلواتالله عليهما : واعلم يابنيّ أنّه لو كانلربّك شريك لأتتك رسله ، ولرأيت آثارملكه وسلطانه ، ولعرفتأفعاله وصفاته ، ولكنّه إله واحدكما وصف نفسه ، لايضادّه في ملكه أحد ، ولا يزول أبداً ، ولم يزل أوّلاً قبلالأشياء بلاأوّليّة ، وآخرأبعدالأشياء بلانهاية ،[1]عظم عنأن تثبت ربوبيّته باحاطة قلب أوبصر .

٤٢ ـ **نهج** : من خطبة له عليه السلام الحمد لله الّذي انحسرت الأوصاف عن كنه معرفته ، و ردعت عظمته العقول فلم تجد مساغاً إلى بلوغ غاية ملكوته ، هوالله الحقّ المبين ، أحقّ وأبين ممّاتراه العيون ، لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشبّهاً ، ولم تقع عليه الأوهام بتقدير فيكون ممثّلاً ، خلق الخلق على غير تمثيل ولامشورة مشير ، ولا معونة معين ، فتمّ خلقه بأمره ، وأذعن لطاعته فأجاب ولم يدافع ، وانقاد ولمينازع .

٤٣ ـ **نهج** : من خطبة له عليه السلام : كلّ شيء خاشع له ، وكلّ شيء قائم به ، غنى

---

(١) في نسخة : أول قبل الاشياء بلاأولية ، وآخر بعدالاشياء بلانهاية .

كلّ فقير، وعزّ كلّ ذليل، وقوّة كلّ ضعيف، ومفزع كلّ ملهوف،[١] من تكلّم سمع نطقه، ومن سكت علم سرّه، ومن عاش فعليه رزقه، ومن مات فاليه منقلبه، لم ترك العيون فتخبر عنك بل كنت قبل الواصفين من خلقك، لم تخلق الخلق لوحشة، ولا استعملتهم لمنفعة، ولايسبقك من طلبت، ولايفلتك من أخذت،[٢] ولا ينقص سلطانك من عصاك، ولايزيد في ملكك من أطاعك، ولايردّ أمرك من سخط قضاءك، ولايستغني عنك من تولّى عن أمرك، كلّ سرّ عندك علانية، وكلّ غيب عندك شهادة، أنت الأبد لاأمد لك، وأنت المنتهى لامحيص عنك،[٣] و أنت الموعد لامنجا منك إلّا إليك. بيدك ناصية كلّ دابّة، وإليك مصير كلّ نسمة، سبحانك ما أعظم ما نرى من خلقك، وما أصغر عظمه في جنب قدرتك، وما أهول ما نرى من ملكوتك، وما أحقر ذلك فيما غاب عنّا من سلطانك، وما أسبغ نعمتك في الدنيا، وما أصغرها في نعم الآخرة.

بيان: قوله: فاليه منقلبه أي انقلابه. قوله عليه السلام: بل كنت قبل الواصفين قيل: أي لمّا كان سبحانه قبل الموجودات قديماً أزليّاً لم يكن جسماً ولا جسمانيّاً فاستحال رؤيته، وقال بعض الأفاضل: يحتمل أن يكون المراد أنّ العلم بوجودك ليس من جهة أخبار العيون، بل من جهة أنّك قبل الأشياء ومبدأ الممكنات. أقول: يمكن أن يكون المعنى أنّه لو كان العلم بوجودك من جهة الرؤية لما علم تقدّمك على الواصفين، إذ الرؤية إنّما تفيد العلم بوجود المرئيّ حين الرؤية، فلاتفيد للرائين الواصفين العلم بكونه موجوداً قبلهم.

قوله عليه السلام: ولايسبقك أي لايفوتك هرباً. قوله عليه السلام: ولايفلتك أي لايفلت منك فانّ أفلت لازم. قوله عليه السلام: أمرك أي قدرك الّذي قدّرت. قوله عليه السلام: عن أمرك أي الأمر التكليفي. قوله عليه السلام: وأنت المنتهى أي في العلّيّة، أو ينتهي إليك أخبارهم وأعمالهم، أو ينتهون إليك بعد الحشر. وقال الجزريّ: كلّ دابة فيها روح فهي نسمة، وقد يراد بها الإنسان.

(١) الملهوف: الحزين ذهب له مال أوفجع بحميم. المظلوم يعادى ويستغيث.
(٢) أى لايتخلص منك من أخذته.
(٣) أى لامهرب منك.

٤٤ ـ **ما** : أحمد بن محمّد بن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن محمّد بن عيسى بن هارون الضرير ، عن محمّد بن زكريّا المكّي ،[1] عن كثير بن طارق ،[2] عن زيد بن عليّ بن الحسين عليهما السلام ، عن أبيه عليه السلام قال : خطب عليّ بن أبي طالب عليه السلام بهذه الخطبة في يوم الجمعة فقال : الحمد لله المتوحّد بالقدم والأوّليّة ، الّذي ليس له غاية في دوامه ولا له أوّليّة ، أنشأ صنوف البريّة لا من اُصول كانت بديّة ، وارتفع عن مشاركة الأنداد ، وتعالى عن اتّخاذ صاحبة و أولاد ، هو الباقي بغير مدّة ، والمنشيء لا بأعوان ولا بآلة ، فطن ولا بجوارح صرف ما خلق ، لا يحتاج إلى محاولة التفكير ، ولا مزاولة مثال ولا تقدير ، أحدثهم على صنوف من التخطيط والتصوير ، لا برويّة ولا ضمير ، سبق علمه في كلّ الأمور ، و نفذت مشيّته في كلّ ما يريد من الأزمنة والدهور ، انفرد بصنعه الأشياء فأتقنها بلطائف التدبير ، سبحانه من لطيف خبير ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

٤٥ ـ **نهج** : من خطبة له عليه السلام : وأشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شريك له ، الأوّل لا شيء قبله والآخر لا غاية له ، لا تقع الأوهام له على صفة ولا تعقد القلوب منه على كيفيّة ولا تناله التجزئة والتبعيض ولا تحيط به الأبصار والقلوب .

وقال عليه السلام : قد علم السرائر و خبر الضمائر ، له الإحاطة بكلّ شيء ، و الغلبة لكلّ شيء ، و القوّة على كلّ شيء .

وقال عليه السلام : الحمد لله العليّ عن شبه المخلوقين ، الغالب لمقال الواصفين ، الظاهر بعجائب تدبيره للناظرين ، والباطن بجلال عزّته عن فكر المتوهّمين ، العالم بلا اكتساب ولا ازدياد ولا علم مستفاد ، المقدّر لجميع الأمور بلا رويّة ولا ضمير ، الّذي لا تغشاه الظلم ، ولا يستضيء بالأنوار ، ولا يرهقه ليل ،[3] ولا يجري عليه نهار ، ليس إدراكه بالأبصار ، ولا علمه بالأخبار .

---

(١) ولعل الصحيح (المالكى) كما يأتى عن النجاشى

(٢) ترجم له النجاشى فى ص ٢٢٤ من رجاله قال كثير بن طارق أبو طارق القنبرى من ولد قنبر مولى على بن أبى طالب عليه السلام ، روى عن زيد وغيره ، له كتاب ، أخبرنا محمد بن جعفر المؤدب قال : حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد قال : حدثنا أبو بكر محمد بن عيسى بن هارون بن سلام الضرير ، قال . حدثنا محمد بن زكريا المالكى قال : حدثنى كثير بن طارق أبو طارق بكتابه .

(٣) أى لا يلحقه ولا يغشاه ليل .

﴿ باب ٥ ﴾

﴿ ابطال التناسخ(١) ﴾

١ ـ ن : تميم القرشيّ ، عن أبيه ، عن أحمد بن عليّ الأنصاريّ ، عن الحسن بن الجهم قال : قال المأمون للرضا عليه السلام : يا أبا الحسن ما تقول في القائلين بالتناسخ ؟ فقال الرضا عليه السلام : من قال بالتناسخ فهو كافر بالله العظيم ، يكذب بالجنّة و النار .

٢ ـ ن : ابن المتوكّل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن عليّ بن معبد ، عن الحسين بن خالد قال : قال أبو الحسن عليه السلام (٢) : من قال : بالتناسخ فهو كافر .

٣ ـ ج : عن هشام بن الحكم أنّه سأل الزنديق أبا عبدالله عليه السلام فقال : أخبرني عمّن قال : بتناسخ الأرواح من أيّ شيء قالوا ذلك ؟ و بأيّ حجّة قاموا على مذاهبم ؟ قال : إنّ أصحاب التناسخ قد خلّفوا وراءهم منهاج الدين ، وزيّنوا لأنفسهم الضلالات وأمرجوا(٣) أنفسهم في الشهوات ، وزعموا أنّ السماء خاوية ، (٤) ما فيها شيء ممّا يوصف وأنّ مدبّر هذا العالم في صورة المخلوقين ؛ بحجّة من روى : أنّ الله عزّ و جلّ خلق آدم على صورته ، وأنّه لا جنّة ولا نار ، ولا بعث ولا نشور ، والقيامة عندهم خروج الروح من قالبه وولوجه في قالب آخر ، إن كان محسناً في القالب الأوّل اُعيد في قالب أفضل منه حسناً في أعلا درجة الدنيا . وإن كان مسيئاً أو غير عارف صار في بعض الدوابّ المتعبة في الدنيا ، أو هوامّ مشوّهة الخلقة ، (٥) وليس عليهم صوم ولا صلاة ولا شيء من العبادة أكثر من معرفة من تجب عليهم معرفته ، وكلّ شيء من شهوات الدنيا مباح لهم من فروج النساء وغير ذلك من نكاح الأخوات والبنات والخالات وذوات البعولة ، وكذلك الميتة والخمر

(١) التناسخ : انتقال النفس الناطقة من بدن إلى بدن آخر ، و الذين يعتقدون ذلك يسمون (التناسخية) .

(٢) الظاهر أنه الرضا عليه السلام .

(٣) من قولهم : أمرجوا الدابة أى أرسلوها ترعى فى المرج أى الارض الواسعة فيها نبت كثير، تمرج فيها الدواب .

(٤) خوى البيت : سقط وتهدم . فرغ وخلا . وفى نسخة : خالية .

(٥) أى مقبحة الخلقة .

والدم فاستقبح مقالتهم كلّ الفرق ، و لعنهم كلّ الاُمم ، فلمّا سئلوا الحجّة زاغوا و حادوا ، فكذّب مقالتهم التوراة ، و لعنهم الفرقان ، و زعموا مع ذلك أنّ إلههم ينتقل من قالب إلى قالب ، و أنّ الأرواح الأزليّة هي الّتي كانت في آدم ، ثمّ هلمّ جرّاً تجري إلى يومنا هذا في واحد بعد آخر فإذا كان الخالق في صورة المخلوق فبما يستدلّ على أنّ أحدهما خالق صاحبه ؟ وقالوا : إنّ الملائكة من ولد آدم كلّ من صار في أعلا درجة من دينهم خرج من منزلة الامتحان و التصفية فهو ملك ، فطوراً تخالهم نصارى في أشياء ، و طوراً دهريّة يقولون إنّ الأشياء على غير الحقيقة فقد كان يجب عليهم أن لا يأكلوا شيئاً من اللّحمان لأنّ الدوابّ عندهم كلّها من ولد آدم حوّلوا في صورهم فلا يجوز أكل لحوم القربات .

بيان : قوله عليه السلام : إنّ إلههم ينتقل أي الطبيعة ، ولذا قال عليه السلام : فطوراً تخالهم نصارى للقول بحلول إلههم في المخلوق ، و طوراً دهريّة لأنّ الطبيعة ليست بإله ؛ فهم نافون للصانع حيث يقولون : إنّ الأشياء على غير الحقيقة أي خلقت بالإهمال من غير أن يكون لها صانع راعى الحكمة في خلقها .

٤ - **كش** : طاهر بن عيسى ، عن جعفر بن محمّد ، عن الشجاعيّ ، عن الحمّاديّ رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام : سئل عن التناسخ قال : فمن نسخ الأوّل ؟ .

بيان : لعلّه مبنيّ على حدوث العالم واستحالة غير المتناهي ، والحاصل أنّ قولهم بالتناسخ إذا كان لعدم القول بالصانع فلا ينفعهم إذ لابدّ لهم من القول ببدن أوّل لبطلان لاتناهي الأفراد المترتّبة فيلزمهم القول بصانع للروح والبدن الأوّل فهذا الكلام لدفع ماهو مبنى قولهم بالتناسخ حيث يزعمون أنّه ينفعهم القول به لعدم القول بالصانع .

وقال السيّد الداماد قدّس الله روحه : هذا إشارة إلى برهان إبطال التناسخ على القوانين الحكميّة والاُصول البرهانيّة ، تقريره أنّ القول بالتناسخ إنّما يستطبّ لو قيل بأزليّة النفس المدبّرة للأجساد المختلفة المتعاقبة على التناقل والتناسخ ، وبلاتناهي تلك الأجساد المتناسخة بالعدد في جهة الأزل كما هو المشهور من مذهب الذاهبين إليه والبراهين الناهضة على استحالة اللانهاية العدديّة بالفعل مع تحقّق الترتّب والاجتماع في الوجود قائمة هناك بالقسط بحسب متن الواقع المعبّر عنه بوعاء الزمان

أعني الدهر وإن لم يتصحّح إلا الحصول التعاقبيّ بحسب ظرف السيلان والتدريج والفوت واللّحوق أعني الزمان، وقد استبان ذلك في الأفق المبين، والصراط المستقيم، و تقويم الإيمان، وقبسات حقّ اليقين وغيرها من كتبنا وصحفنا فإذن لامحيص لسلسلة الأجساد المترتّبة من مبدء متعيّن هو الجسد الأوّل في جهة الأزل، يستحقّ باستعداده المزاجي أن تتعلّق به نفس مجرّدة تعلّق التدبير والتصرّف فيكون ذلك مناط حدوث فيضانها عن جود المفيض الفيّاض الحقّ جلّ سلطانه، و إذا انكشف ذلك فقد انصرح أنّ كلّ جسد هيولانيّ بخصوصيّة مزاجه الجسمانيّ و استحقاقه الاستعداديّ يكون مستحقّاً لجوهر مجرّد بخصوصه يدبّره ويتعلّق به ويتصرّف فيه ويتسلّط عليه فليتثبّت.

باب ٦ نادر

كش: حمدويه، عن محمّد بن عيسى، عن جعفر بن عيسى، عن عليّ بن يونس بن بهمن قال: قلت للرضا عليه السلام: جعلت فداك إنّ أصحابنا قد اختلفوا، فقال: في أيّ شيء اختلفوا؟ فتداخلني من ذلك شيء فلم يحضرني إلّا ما قلت: جعلت فداك من ذلك ما اختلف فيه زرارة وهشام بن الحكم، فقال زرارة: النفي ليس بشيء وليس بمخلوق، وقال هشام: إنّ النفي شيء مخلوق، فقال لي: قل في هذا بقول هشام ولا تقل بقول زرارة.

قد تمّ المجلّد الثاني من كتاب بحار الأنوار على يد مؤلّفه ختم الله له بالحسنى في غرّة شهر ربيع الثاني من شهور سنة سبع و سبعين بعد الألف من الهجرة المقدّسة النبويّة على هاجرها و آله الطاهرين ألف ألف صلاة وتحيّة.

إلى هنا تمّ الجزء الرابع من هذه الطبعة المزدانة بتعاليق نفيسة قيّمه وفوائد جمّة ثمينة؛ وبه يتمّ المجلّد الثاني حسب تجزئة المصنّف. ويحوي هذا الجزء ٣١٦ حديثاً في ١٧ باباً، ويتلوه الجزء الخامس وهو كتاب العدل والمعاد، والله الموفّق للخير والرشاد.

رمضان المبارك

١٣٧٦ هـ

الموضوع الصفحة

أبواب تأويل الايات والاخبارالموهمة لخلاف ماسبق

ابواب الصفات

أبواب أسمائه تعالى وحقائقها وصفاتها ومعانيها



قد قوبل هذا الجزء و الجزء الثالث من هذا الكتاب القيّم بعدّة نسخ مخطوطة و مطبوعة ، و منها نسخة ثمينة نفيسة مصحّحة مقروّة على مؤلّفه العلّامة ، وفي ختامها إجازة بخطّه الشريف إلى كاتب النسخة : العالم النحرير المولى عبدالرضا القاساني . وإلى القاريء صورة الفتوغرافيّة لآخر صفحة منها ، و النسخة لخزانة كتب سماحة الحجّة مولانا العلّامة السيّد شهاب الدين النجفيّ المرعشيّ فتفضّل علينا باعطاء نسختة الفريدة و ذلك منّة حريّة بالثناء و نعمة جديرة بالشكر .

يحيى عابدى

بالآخرهم نافون للصانع حيث يقولون ان الاشياء على غير الحقيقة - اى خلقت بالاهمال من غير ان يكون لها صانع راعى الحكمة فى خلقها
كش طاهر بن عيسى عن جعفر بن محمد عن الشجاعي عن الحمادي رفعه الى ابي عبد الله عليه السلام سئل عن التناسخ قال فمن نسخ الاول بيان
لعله مبنى على حدوث العالم واستحالة غير المتناهى والحاصل ان قولهم بالتناسخ اذا كان لعدم القول بالصانع فلا نعم سنفعهم اذ لابد لهم
من القول ببدن اول لبطلان لاتناهي الافراد المترتبة فيلزمهم القول بصانع للروح والبدن الاول فهذا الكلام لدفع ما هو مبنى قولهم
بالتناسخ حيث يزعمون انه ينفعهم و القول به لعدم القول بالصانع باب نادر كش حمدويه عن محمد بن عيسى عن جعفر بن
عيسى عن علي بن يونس بن بهمن قال قلت للرضا ع جعلت فداك ان اصحابنا قد اختلفوا فقال في اي شيء اختلفوا فتداخلني من ذلك
شيء فلم يحضرني الا ما قلت جعلت فداك من ذلك ما اختلف فيه زرارة وهشام بن الحكم فقال زرارة النفي ليس بشيء وليس
بمخلوق وقال هشام ان النفي شيء مخلوق فقال لي قل في هذا بقول هشام ولا تقل بقول زرارة قد تشرفت بتسويد

هذه النسخة الشريفة المنيفة من نسخة الاصل التى مر عليها المقا مرارا و هو استادنا الامام العالم
الفاضل الكامل البدل النحرير عارج معارج المعقول ناهج مناهج المنقول حاوى الفروع والاصول علامة
العالم قدوة طوائف الامم مطلع كواكب الشرف والسعادة منبع كواكب الافادة والافاضة فارس
مضمار الانظار الدقيقة غايص بحار الافكار العميقة مفتاح ابواب النجاح مصباح محراب
الصلاح الفائق بعالى المراتب والمفاخر السابق فى حلبة الفضائل والفواضل فرسان
الاوايل والاواخر مولانا محمد باقر لا زال الكحل جواهر افاداته جاليا لابصار البصائر
من ظلمة الجهالة وجالبا لانوار الهداية والدلالة لا برحت مدار افلاك طبعه
العالي دائرة على الاستواء والتوالي و انا العبد المغترف من بحار انواره
علومه والمستفيض من عين حيوة آدابه ورسومه الرافع
عقبات الشبهات عن السبل بطى مدارجه والميطادى
التشكيكات عن الطريق بسلوك مناهجه عبد الرضا
وفقه الله لمراضيه وجعل مستقبل حاله خيرا من
ماضيه فى شهر شوال من شهور سنة ١٠٧٧
سبع وسبعين والف الهجرية على الصادع
بها وآله الف صلوة وتحية فى
محروسة اصفهان صينت عن
الجور والطغيان حامدا
مصليا داعيا
مستغفرا

م م م
م م

بسم الله الرحمن الرحيم
انهاه المولى الفاضل الصالح التقى الذكى مولانا عبد الرضا الكاشانى
وفقه الله تعالى للوصول الى اعلى درجات الكمال فى العلم والعمل اسماعا
وتحقيقا وتصحيحا فى مجالس آخرها بعض ايام شهر ربيع الاول من
شهور سنة ثمان وسبعين بعد الالف من الهجرة واجزت
له دام تاييده ان يروى عنى جميع مجلدات هذا الكتاب وساير
مؤلفاتى وكتب الخاطى الخاسر مؤلفه محمد باقر عفا الله عنه
حامدا مصليا مسلما

(رموز الكتاب)

ب : لقرب الاسناد .
بشا : لبشارة المصطفى .
تم : لفلاح السائل .
ثو : لثواب الاعمال .
ج : للاحتجاج .
جا : لمجالس المفيد .
جش : لفهرست النجاشي .
جع : لجامع الاخبار .
جم : لجمال الاسبوع .
جنة : للجنة .
حة : لفرحة الغرى .
ختص : لكتاب الاختصاص .
خص : لمنتخب البصائر .
د : للعدد .
سر : للسرائر .
سن : للمحاسن .
شا : للارشاد .
شف : لكشف اليقين .
شي : لتفسير العياشي .
ص : لقصص الانبياء .
صا : للاستبصار .
صبا : لمصباح الزائر .
صح : لصحيفة الرضا (ع) .
ضا : لفقه الرضا (ع) .
ضوء : لضوء الشهاب .
ضه : لروضة الواعظين .
ط : للصراط المستقيم .
طا : لامان الاخطار .
طب : لطب الائمة .

ع : لعلل الشرائع .
عا : لدعائم الاسلام .
عد : للعقائد .
عدة : للعدة .
عم : لاعلام الورى .
عين : للعيون والمحاسن .
غر : للغرر والدرر .
غط : لغيبة الشيخ .
غو : لغوالى اللئالى .
ف : لتحف العقول .
فتح : لفتح الابواب .
فر : لتفسير فرات بن ابراهيم
فس : لتفسير على بن ابراهيم
فض : لكتاب الروضة .
ق : للكتاب العتيق الغروى
قب : لمناقب ابن شهرآشوب
قبس : لقبس المصباح .
قضا : لقضاء الحقوق .
قل : لاقبال الاعمال .
قية : للدروع .
ك : لاكمال الدين .
كا : للكافى .
كش : لرجال الكشى .
كشف : لكشف الغمة .
كف : لمصباح الكفعمى .
كنز : لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة معاً .
ل : للخصال .

لد : للبلد الامين .
لى : لامالى الصدوق .
م : لتفسير الامام العسكرى (ع) .
ما : لامالى الطوسى .
محص : للتمحيص .
مد : للعمدة .
مص : لمصباح الشريعة .
مصبا : للمصباحين .
مع : لمعانى الاخبار .
مكا : لمكارم الاخلاق
مل : لكامل الزيارة .
منها : للمنهاج .
مهج : لمهج الدعوات .
ن : لعيون اخبار الرضا (ع) .
نبه : لتنبيه الخاطر .
نجم : لكتاب النجوم .
نص : للكفاية .
نهج : لنهج البلاغة .
نى : لغيبة النعمانى .
هد : للهداية .
يب : للتهذيب .
يج : للخرائج .
يد : للتوحيد .
ير : لبصائر الدرجات .
يف : للطرائف .
يل : للفضائل .
ين : لكتابى الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر .
يه : لمن لايحضره الفقيه .